



٦٢٠٠٠

٩ مسائل الإمامة

و

مقطعات من الكتاب الأوسط في المقالات

للنَّاشِئ الأكبر

(المتوفى ٢٩٣ هـ)

حَقَّقَهُمَا وَقَدَّمَ لَهُمَا

يُوسُفُ فَا نِيسَ

بَیروت ١٩٧١

يُطْلَبُ مِنْ دَارِ النِّشْرِ فَرَانْسَ شَتَايْنِر بِفَيْسَبَادِن

مَسَائِلُ الْأِمَامَةِ

وَهُوَ الْكِتَابُ الْأَوَّلُ مِنْ كِتَابٍ فِيهِ أَصُولُ النُّجَلِ
الَّتِي اخْتَلَفَ فِيهَا أَهْلُ الصَّلَاةِ

لِلنَّاجِيِّ الْأَكْبَرِ

١٠٧	شماره مسلسل
٣٣	نصف
٣	رسم
٣٣	شماره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- ١ الحمد لله [على ما أو]لى وله الشكر على ما أبلّنى ، وإيَّاه نستعين [على
ثقل المحنة وصحة التمييز لما اختلفت فيه [الامة] ، فإنّ الخير بيده والعون من
عنده والثقة [فيه و]التوكل عليه . وصلى الله على محمد خاتم النبيّين [وعلى
آله الطاهرين الأخيار .
- ٢ ثمّ إنّنا ذاكرون [في] كتابنا هذا أصول النحل التي اختلفت فيها أهـ[ل]
الصلاة ، حتى تشتّتت كلمتهم وبطلت ألف[ته]م ، وتباينوا في الأهواء وتضادوا
في الآراء وسفكوا الدماء ، وأكفر بعضهم بعضاً وصاروا فرقا وأحزاباً . ونبدأ من ذكر
اختلاف[فهم] بما شجر بين سلف الأمة والصدر الأوّل [من] أهل الملة ، ثم نصل
ذلك بما يتلوه من اخ[تلاف] أهل النحل مع تسمية رؤسائهم ووصف جهل [من]
احتجاجهم وما يذهب إليه كلّ فريق منهم . وبالله التوفيق وهو حسبنا ونعم
الوكيل .

- ٣ كان المسلمون في عصر رسول الله [آ٢] صلّعم أهل ألفة واجتماع ومودة
ورهبانية ، أشدّاء على الكفار رُحماء بينهم كما وصفهم الله في كتابه ، [ولمّا]
قبض رسول الله صلّعم اخ[تلف]ت الأمة وتشتّتت الكلمة وذابت الألفة ومرج
النظام وطمع أهل الشرك في أهل الإسلام فصار الناس بعد النبيّ صلّعم على
أربع فرق :

(٣) المحنة ، انظر ص ٦١ من ٣ : المحبة ، الأصل .

(٦) فيها : فيه ، الأصل .

٤ فرقة من الأنصار اجتمعوا في سقيفة بني ساعدة والتمسوا الشركة في الإمامة وقالوا للمهاجرين : منّا أمير ومنكم أمير ! فقال لهم قوم من المهاجرين حضروا السقيفة : بل نحن الأمراء وأنتم الوزراء !

٥ وفرقة اعتزلوا مع عليّ بن أبي طالب عمّ في منزل فاطمة عمّ وقالوا : لا نبايع إلا عليّاً ، منهم العباس بن عبد المطلب والزبير بن العوام وأبو سفيان بن حرب وسلمان الفارسيّ وجماعة من بني هاشم . وجاءت الرواية أنّ الزبير لما بايع [٢ب] الناس أبا بكر سلّ سيفه وقال : لا أبايع إلا عليّاً ! فأمر عمر بن الخطاب رضيّه بكسره . ورووا أنّ أبا سفيان بن حرب قال لعليّ : لِمَ جعل الناس هذا الأمر في أذلّ قبيلة من قريش وأقلّها ؟ إن شئت لأملأنها لك خيلاً و[رج]لاً ! وأنّ سلمان الفارسيّ قال للناس لما بايعوا أبا بكر : كرّديد نكرّديد أي : فعلتم ولم تفعلوا جيّداً .

٦ وروى عن إسماعيل بن عُلَيّة عن الجريريّ عن أبي نضرة أنّ عليّاً والزبير أبطلّا عن بيعة أبي بكر . قال : فلقى أبو بكر عليّاً رضي الله عنها فقال : أبطأت عن بيعتي وأنا أسلمت قبلك ! ولقى الزبير فقال : أبطأت عن بيعتي وأنا أسلمت قبلك !

٧ ورووا عن عليّ أنّه لم يبايع أبا بكر إلا بعد ستّة أشهر ، كما حدّثونا عن جماعة من رجال الليث عن الليث بن سعد عن عُقَيْل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة أنّها أخبرت أنّ فاطمة أرسلت إلى أبي بكر تسأله ميراثها من رسول الله صلّعم [٣آ] ممّا أفاء الله عليه بالمدينة وقدك وما بقي من خمس خيبر ، فقال أبو بكر : إنّ رسول الله صلّعم قال : لا نُورث ، ما تركناه

(٣-٢) انظر تاريخ الطبري ١/١٨٣٩ ، ٨ و ١٨٤٠ ، ١٤-١٥ .

(١٠) رجلاً ، انظر تاريخ الطبري ١/١٨٢٧ ، ٥ وأنساب الأشراف للبلاذري ١/٥٨٨ ، ١٣ .
(١٢) الجريري ، أنساب الأشراف للبلاذري ١/٥٨٥ ، ٦ والأنساب للسماعى ٣/٢٦٦ (وهو أبو مسعود سعيد بن إياس الجريري) : الجريري ، الأصل ١١ أبي نضرة ، أنساب الأشراف (وهو أبو نضرة المنذر بن مالك العبدي ، انظر ميزان الاعتدال للذهبي ٨٧٦٢ و ١٠٦٦٦) : ابن نضرة ، الأصل .
(٢٠) خيبر ، صحيح مسلم ٣/١٣٨٠ ، ٣ : حنين ، الأصل .

٧-٨ راجع صحيح مسلم ، كتاب الجهاد والسير ، الباب ١٦ .

- صدقة ؛ إنما يأكل آل محمد في هذا المال وإني والله لا أغير شيئاً من صدقة رسول الله صلّتم ولا عملن فيها بما عمل به رسول الله صلّتم ! وأبي أبو بكر أن يدفع لفاطمة شيئاً فوجدت فاطمة على أبي بكر فهجرته ولم تكلّمه ، وعاشت بعد رسول الله صلّتم ستة أشهر . فلما توفيت دفنها زوجها عليّ رضوان الله عليهما ليلاً ولم يؤذن بها أبابكر ، وصلى عليها .
- ٨ وكان لعليّ وجهة من الناس في حياة فاطمة فلما توفيت استنكر عليّ وجوه الناس فالتمس مصالحة أبي بكر ومبايعته ولم يكن بايع تلك الأشهر ، فأرسل إلى أبي بكر : أن ائتنا ولا يأتنا معك غيرك ! كراهية لمحضّر عمر بن الخطاب . فقال عمر بن الخطاب لأبي بكر : والله ، لا تدخل عليهم وحدك ! فقال أبو بكر : وما عسيّتهم أن يفعلوا ، والله لا آتينهم ! فدخل عليهم [٣ ب] أبو بكر فتشهد عليّ ثم قال : إنّنا قد عرفنا ، يا أبا بكر ، فضلك وما أعطاك الله ولم ننفس عليك خيراً ساقه الله إليك ، ولكنك استبددت علينا بالأمر وكنتا نرى لنا حقاً لقربتنا من رسول الله صلّتم . فلم يزل يكلّم أبا بكر حتى فاضت عيناً أبي بكر بالدموع . فلما تكلّم أبو بكر قال : والذي نفسى بيده ، لصلّة قرابة رسول الله صلّتم أحبّ إليّ من أن أصل قرابتي وأمّا الذي شجر بيني وبينكم من هذه الأموال فلأني لم أعدل فيها عن الحق ولم أترك أمراً

- (١) إنما يأكل آل محمد ، صحيح مسلم ٤٠١٣٨٠/٣ وتاريخ الطبري ١٤٠١٨٢٦/١ : إنما أنا كآل محمد ، الأصل || في ، الأصل وصحيح مسلم : من ، صحيح البخاري ١٦٠٢٨٢/٤ وهو أصح || أغير ، صحيح مسلم : أغير ، الأصل .
- (٦) وجهة ، صحيح مسلم ٩٠١٣٨٠/٣ وتاريخ الطبري ١٥٠١٨٢٥/١ : جهد ، الأصل .
- (٨) أن ائتنا ولا يأتنا ، صحيح مسلم ١١٠١٣٨٠/٣ وتاريخ الطبري ١٠١٨٢٦/١ : إن ائتتنا لا يأتنا ، الأصل .
- (١٠) وما عسيّتهم أن يفعلوا ، الأصل : وما عساه أن يفعلوا بي ، صحيح مسلم ١٢٠١٣٨٠/٣ (وانظر تاريخ الطبري ١٨٢٦/١ ، ٣-٤) .
- (١١) فضلك ، الأصل : فضيلتك ، صحيح مسلم ١٤٠١٣٨٠/٣ .
- (١٢) استبددت ، صحيح مسلم ١٤٠١٣٨٠/٣ : استبدت ، الأصل .
- (١٥) إلى من أن أصل ، الأصل : إلى أن أصل من ، صحيح مسلم ١٦٠١٣٨٠/٣ وتاريخ الطبري ١٠١٨٢٦/١ ، الذي ، صحيح مسلم ١٦٠١٣٨٠/٣ : الذين ، الأصل .
- (١٦) < بيني و> ، من صحيح مسلم || أعدل ، الأصل : آل ، صحيح مسلم .

رأيت رسول الله صلعم يصنعه فيها إلّا صنعته . فقال عليّ : موعدك العشيّة للبيعة ! فلمّا صلى أبو بكر صلاة الظهر رقى المنبر فتشهد وذكر شأن عليّ وتخلّفه عن البيعة وعُدّره بالذى اعتذر ، ثمّ إنّه استغفره . ثمّ تشهد عليّ فعظّم حقّ أبي بكر وذكر أنّه لم يحمله على الذى صنع نفاسةً على أبي بكر ولا إنكاراً للذي فضله الله به وقال : ولكن [٤آ] كنّا نرى لنا فى الأمر نصيباً فاستبديت علينا به فوجدنا فى أنفسنا . فسُرّ بذلك المسلمون وقالوا : أصبت ! وكان المسلمون إلى عليّ قريباً حين راجع الأمر الذى اجتمعوا عليه من بيعته أبي بكر .

٩ وأما الفرقة الثالثة فهم القوم الذين بايعوا أبا بكر ورأوا أنّه أحقّ بالإمامة وأولاهم بالخلافة وتولّوا عقد الإمامة فى سقيفة بنى ساعدة ، منهم عمر بن الخطاب وهو أوّل من بايع أبا بكر ، وأبو عبيدة بن الجراح وغيرهما من المهاجرين والأنصار . كما روى عن أبي معشر عن محمد بن قيس قال : بينا هم فى حفرة رسول الله صلعم إذ جاء رجلان من الأنصار من بنى عمرو بن عوف فقالا لأبي بكر : هذا باب فتنة إن لم يغلقه الله ! هذا سعد بن عباد قد اجتمع له ناس من الأنصار يريدون أن يبايعوه . قال : وأخذ أبو بكر بيد عمر فخرج به فلقيا أبا عبيدة فاستتبعا فخرج معها حتّى جاءوا إلى سعد بن عباد ، فقال أبو [٤ب] بكر : ما ترى ، يا أبا ثابت ؟ - لسعد بن عباد - . فقال : إنّما أنا رجل منكم ! فقال الحباب بن المنذر بن الجَمُوح الأنصارى : يؤمّ رجل من المهاجرين ورجل من الأنصار ! إنّ عمل المهاجرى فى الأنصارى شيئاً ردّ

(٤-٥) نفاسة ... ولا إنكاراً ، كذا فى الأصل وفى صحيح مسلم ١٣٨١/٣ ، ٤٠٣-٤٠٤ وفى نصّ الصحيح بهامش شرح القسطلانى لصحيح البخارى (القاهرة ١٣٠٤) « نفاسة ... ولا إنكار » . (١٢) أبى معشر ، هو أبو معشر نجيج السندى المدنى ، توفى سنة ١٧٠ (انظر تهذيب التهذيب لابن حجر ٤١٩/١٠ - ٤٢٢) || محمد بن قيس ، هو محمد بن قيس الزيات المدنى (انظر تهذيب التهذيب ٤١٤/٩ - ٤١٥) .

(١٣) رجلان من الأنصار ، هما من بنى عدى وعويم بن ساعدة (انظر أنساب الأشراف للبلاذرى ١٤٠٥٨١/١ وجمهرة الأنساب لابن حزم ٥٠٣٣٤ و ١٠٤٤٣) . (١٩-١٠١٣) فى الأنصارى ... فى المهاجرى ، الأصل : فى الأنصار ... فى المهاجرين ، أنساب الأشراف ١٠٤٥٨١/١ وهو أصحّ .

عليه الأنصارى وإن عمل الأنصارى في المهاجرى شيئاً ردّ عليه المهاجرى ، أنا
عُدَيْقُهَا المَرْجَبُ ، أنا جُدَيْلُهَا المحْكَكُ إن شتم ، والله كررنا الحرب
جُدَعَةَ ! مَنْ يبارزنى ؟ فقال أبو عبيدة : أنا أبارزك ! فأراد عمر أن يتكلم
فضرب أبو بكر صدره وقال : على رسلك ، ستقول بعد كلامى ما شئت ! فقال
عمر فى نفسه : أغضبك فى اليوم مرتين .

١٠ فحمد الله وأثنى عليه أبو بكر ، ثم قال : أمّا بعد ، نحن عترة رسول
الله صلّتم التى خرج منها وبيضته التى تفقأت عنه وإنما جيبت العربُ عنا
كما جيبت الرّحا عن قطبها ونحن معشر المهاجرين أوّل الناس إسلاماً وأوسطهم
داراً وأصبحهم وجوهاً وأكرمهم ولادةً فى العرب [١٥] وأمّسّ الناس رحماً برسول
الله صلّتم ، وإنّ الناس لا يدينون إلّا لهذا الحى من قريش ، وهذا الأمر إن
تطاوَلت له الأوس لم تقصر عنه الخزرج وإن تطاولت له الخزرج لم تقصر عنه
الأوس وكان بين الحيين قتلٌ لا يُنسى وجراح لا تداوى ؛ وأنتم معشر الأنصار
إخواننا فى الإسلام وشركاؤنا فى الدين ، نصرتم وآسيتم وآويتم ، فجزاكم الله خيراً ،
نحن الأمراء وأنتم الوزراء وأنتم محققون أن لا تحرموا إخوانكم من المهاجرين ما
ساق الله إليهم من خير . فقال الحباب بن المنذر : والله ما نحسدك أنت ولا
أصحابك ، ولكنّا نخشى أن يكون الأمر فى أيدي قومٍ ضربناهم بأسيافاً - أو :
قد قتلناهم بأسيافاً .

١١ ثم قال أبو بكر : فإن تطيعوا أمرى فبايعوا أحد هذين الرجلين ،
أبا عبيدة أو عمر ! - وكان أبو عبيدة عن يمينه فبدأ به . - فقال عمر : وأنت

(٢) عديقها ، تاريخ الطبرى ١/ ١١٤١٨٢٣ و ١/ ١٥٤١٨٤١ : عديقا ، الأصل || جديليها ،
تاريخ الطبرى : جديميها ، الأصل .
(٣) جدعة ، تاريخ الطبرى : جدعة ، الأصل .
(٥) أغضبك ، الأصل : أعصيك ، تاريخ الطبرى ١/ ١٤١٨٢٣ .
(٧) تفقأت : تفقأن ، الأصل .
(١٤) نحن الأمراء وأنتم الوزراء ، انظر ص ١٠ س ٣ .
(١٩) به ، بالهامش .

حتى ، يا أبا بكر ؟ ما كنّا نؤخّركَ عن مقامك [هـ ب] الذي أقامك له رسول الله صلّعم ! فبايعه عمر وبايعه أسيد بن حضير بن سيمك الأنصاري وبايعه المسلمون وجعلوا يزدحون عليه ووطئوا سعد بن عبادة ، فقالوا : قتلتم رجلاً ! فقال عمر : اقتلوه ، قتله الله ، فإنه صاحب فتنة ! ثمّ رجعوا الى المسجد وقد بايعوا أبا بكر .

١٢ فسمع على التكبير في المسجد فقال : ما هذا ؟ فقال العباس بن عبد المطلب : هذا ما دعوتك إليه فأبيت عليّ ! قال عليّ : وأيّ شيء ذاك ؟ قال : بايعوا أبا بكر . فقال عليّ : وهل يكون ذاك ؟ قال العباس : إى والله ، ليكوننّ . فخرج عليّ الى أبي بكر فقال : افتأت علينا أمرنا ولم تستشرنّا وما رأيت لنا حقّاً ! فقال أبو بكر : أما ، والله ، لقد قلّدتُ أمرًا عظيمًا ولوددتُ أن أطوق هنا الأمر من كان في عنقه ، فخشيت أن يكون فتنة . فبايع عليّ والعباس والناس .

١٣ فلما بايع أهل المدينة أبا بكر ، وبلغت وفاة النبي صلّعم العرب أظهر أكثرهم الردّة عن الإسلام . وقال قوم : لم يردّوا [٦ آ] ولكن امتنعوا من أن يدفعوا زكوات أموالهم الى عمّال أبي بكر وقالوا : نحن أحقّ وأولى بقسمتها في فقرائنا وأهل المسكنة منّا ! وزعموا أن دفعها الى عمّال النبي صلّعم إنّما كان خاصّاً للنبي صلّعم ، فلما قبض الله عزّ وجلّ نبيّه عمّ كان الناس على زكواتهم يصنعونها حيث شاءوا من فقرائهم . وفي ذلك يقول الحطيئة العبّسيّ :

أطعنا رسول الله ما كان بيننا فيال عباد الله ما لأبي بكر
إذا مات بكَرٌّ قام بكَرٌّ مكانه وتلكم لعمّر الله قاصمة الظهر

(١) تؤخرك ، الأصل ولعله « لتؤخرك » ॥ أقامك له ، الأصل : أقامك فيه ، أنساب الأشراف ١٣٠٥٨٢/١ .

(٢) حضير ، تاريخ الطبري ١٤١٨٤٢/١ : حصين ، الأصل .
(١٩) ما لأبي بكر ، تاريخ الطبري ١٢٠١٨٧٥/١ والأغانى ١٠٠٤١٥٧/٢ : مال أبي بكر ، الأصل .

(٢٠) إذا مات ... مكانه ، الأصل : أيورثنا بكرًا إذا مات بعده ، تاريخ الطبري ١٠١٨٧٦/١ و Goldziher في ZDMG ٤٧/١٨٩٣-٤٣-٤٤ .

(١١-١٢) فبايع عليّ ... : راجع ص ١١ س ٧-٣ .

فقال أبو بكر : لو منعوني عقلاً أعطوه رسول الله صلّعم قاتلتهم عليه !
 ووجه إليهم خالد بن الوليد المخزومي فحاربهم حتى أذعنوا وبايعوا أبا بكر ودفعوا
 زكوات أموالهم إلى عمّاله .

١٤ فهذا أوّل فرقة حدثت في الإسلام : الأنصار أصحاب السقيفة ،
 والمهاجرون الذين بايعوا أبا بكر ، وبنو هاشم الذين اجتمعوا في منزل فاطمة مع
 عليّ بن أبي [٦ب] طالب ، والعرب الذين امتنعوا من دفع الزكاة إلى عمّال
 أبي بكر رضي الله عنه .

١٥ ثمّ إنّ أهل الصلاة لم يزالوا على حال ألفة واجتماع كلمة يبدلون في
 طاعة أئمتهم مهج أنفسهم وكرائم أموالهم على السبيل التي كانوا عليها مع نبيّهم
 من دعاء الكفّار إلى الله ومجاهدتهم في سبيله واستفراغ الجهد في طاعته ، فلم
 يزل هذه حالة المسلمين في خلافة أبي بكر وعمر وست سنين من خلافة عثمان .

١٦ ثمّ اختلفت الكلمة في عثمان وظهرت الفرقة إلى أن قدم المدينة قوم
 من أهل مصر وقوم من أهل العراق أذاعوا أنّهم أنكروا عليه أموراً من سيرته
 وسيرة عمّاله ، فأتوه ناقلين عليه ومستعتين له ، فألان لهم القول وحذّره الفتنة
 وأخبرهم بعذرهم وعلل ما نقموا عليه من أفعاله وذكر أنّه لم ينتهك بذلك محرماً
 ولم يأت من الذنوب كبيراً ، وكان السفير بينه وبين القوم عليّ بن أبي طالب ،
 فقبلوا عذره [٧٧] ورحلوا عنه . ثمّ كرّ المصريّون راجعين عليه فقتلوه وزعموا
 أنّهم وجدوا في طريقهم وهم منصرفون إلى مصر عبداً لعثمان على بعير من إبله
 وكتاباً معه من عثمان محتوماً بخاتمته إلى عبد الله بن سعد بن أبي سرح عامله على
 مصر يأمره فيه بقتلهم ، فقتلوه ولم يقبلوا له عذراً .

١٧ فلما قُتل عثمان قام بالأمر عليّ وبايعه المهاجرون والأنصار من أهل
 المدينة وغيرها من أمصار المسلمين إلّا أهل الشام . وكان فيمن بايعه طلحة بن
 عبيد الله والزبير بن العوام ، وقد اختلف الناس في بيعتهما . فقال قوم : بايعاه
 طائعين . وقال آخرون : بل خافا القتل فبايعا ، وحكوا عنها أنّهما قالاً « بايعنا
 والسيّف على رقابنا » . وامتنع معاوية في أهل الشام من بيعة عليّ واعتلّ بالوقوف
 حتّى تجتمع الأمة على إمام .

١٨ ثم إن طلحة والزبير خرجا من المدينة إلى مكة وأظهرا لعلّي أنتهما يريدان العمرة ودعوا الناس إلى الطلب بدم عثمان ، ثم أقبلوا نحو [٧ب] البصرة ومعها عائشة فيمن استجاب لها من قريش وغيرهم من قبائل العرب ، وقالوا : إن عثمان رضي الله عنه قُتل مظلوماً وهو إمام لم يُحَلَّ عقدُ إمامته ولا أتى كبيرة يستحق بها القتل . وقد قال النبي صلّعم : « لا يَحِلُّ دمُ امرئ مسلمٍ إلا بإحدى ثلاث خلال : رجل زنى بعد إحصائه والنفسُ بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة » ، ولم يأت عثمان من هذه الخلال واحدة يستحل بها دمه . وقالوا : إن كنا فرطنا في نصرته فلن نفرط في الطلب بدمه ! فلمّا بلغ ذلك عليّاً خرج متوجّهاً إليهما فذكرهما يبعته وناشدهما الله في أمة نبيّه وحذرهما أن يسفكا دماء المسلمين . فأبيا إلا الطلب بدم عثمان .

١٩ فافترقت الأمة في ذلك على أربع فرق :

فرقة علوية وهم أصحاب عليّ .

فرقة عثمانية وهم أصحاب طلحة والزبير وعائشة وأهل الشام وغيرهم الذين امتنعوا من بيعة عليّ وانحازوا مع معاوية .

١٥ وفرقة اعتزلوا الحرب [٨آ] وهم صنفان : صنف اعتزلوا الحرب ورووا عن النبي صلّعم أنه قال : « إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار ! » وأنه قال : « كن في الفتنة عبد الله المقتول ولا تكن عبد الله القاتل ! » ومن هؤلاء القوم الذين اعتزلوا الحرب على هذه الجهة عبدُ الله بن عمر وسعد بن أبي وقاص ومحمد بن مسلمة وأسامة بن زيد وخلق كثير من الصحابة والتابعين ممن رأى أن القعود عن الحرب فضل ودين والدخول فيها فتنة . وهؤلاء هم أصحاب

(٤) أتى : أنا ، الأصل .

(١٤) انحازوا : انحازوا ، الأصل .

(١٦) بسيفيهما ، انظر الحديث Conc. ٥٢٥/٢ : بسيفيهما ، الأصل .

(٧-٥) الحديث ، انظر Conc. ٤٩٢/١ .

(١٦) الحديث ، انظر Conc. ٥٢٥/٢ .

(١٧) الحديث ، انظر Conc. ٢٨٨/٥ و ٢٨٩ وتأريخ الطبري ١/٩٠٣٣٧٣ (« فكن

يا عبدالله ... » وعبدالله هو عبدالله بن خباب) .

الحديث وهم الذين يأتون في كل عصر بمن غلب ويحرمون قتال أهل البغي من أهل الصلاة . وكانوا في ذلك العصر يُعرفون بالحليسية وذلك أنهم قالوا :
كن في الفتنة حليساً من أحلاس بيتك !

٢٠ والصنف الثاني فهم الذين اعتزلوا حرب عليّ وطلحة والزبير وزعموا أنهم اعتزلوا الحرب لأنهم لا يعلمون في الطائفتين أولى بالحق . ومن هؤلاء القوم أبو موسى الأشعريّ وأبو سعيد الخدريّ وأبو مسعود [٨ب] الأنصاريّ والأحنف بن قيس التميميّ في قبائل بني تميم ، وقد جاءت الأخبار عنهم بذلك . فهذا الصنف الذين اعتزلوا الحرب على هذه الجهة كانوا يسمّون في ذلك العصر المعتزلة ، وإلى قولهم في حرب عليّ وطلحة والزبير يذهب واصل بن عطاء وعمرو بن عبيد وهما رئيسا المعتزلة .

٢١ وقد جعلنا لأسماء هذه الفرق رسماً يدلّ على مبلغ عددها ، وهكذا نفعل فيما يستقبل من كتابنا عند الفراغ من حكاية طبقة طبقة من الاختلاف إن شاء الله :

اختلفت الأمة بعد قتل عثمان على أربع فرق :

فرقة علوية وهم أصحاب عليّ وشيعته ،

وفرقة حليسية وهم الذين قالوا : كن في الفتنة حليساً من أحلاس بيتك ،

وفرقة معتزلة وهم الذين قالوا : نعتزل الحرب حتى نعرف الحق من المبطّل ،

وفرقة عثمانية وهم أصحاب طلحة والزبير ومعاوية وعائشة رضي الله عنهم .

٢٢ ثم إن عليّاً نهد إلى طلحة والزبير فكانت وقعة الجمل المذكورة فقتل طلحة في المعركة — ذكروا أن [٩آ] الذي قتله مروان بن الحكم ، رماه بسهم فأصاب قلبه — وقتل الزبير بوادي السباع بعد أن كره الحرب وانصرف عنها ، وذكر قوم أنه أظهر التوبة من مسيره ذلك ، قتله رجل من أصحاب الأحنف ابن قيس التميميّ يقال له عمرو بن جرّموز ، وجاءت الأخبار بأن عائشة رضي الله عنها أصابها سهم في رأسها فخدشه .

(٢٣) عمرو ، تاريخ الطبري ١/ ٣٢١٨ ، ١١-١٢ : حم عمر ، الأصل .

(٣) كن في الفتنة حليساً من أحلاس بيتك ، انظر Conc. ١/ ٩٨٨ آ ولسان العرب « جلس » .

(٨) المعتزلة ، راجع فرق الشيعة النوبختي ٢٥٠-١٠ .

٢٣ فأذعن أهل البصرة لعليّ ودخلوا في طاعته ، فلمّا بلغ معاويةَ وهو بالشّام أنّ الأُمّة قد اختلفت وتشاجرت في الإمامة وسفكت الدماء وأنّ طلحة والزبير وعائشة رضى الله عنهم أظهروا الطلب بدم عثمان وثب في طعام أهل الشّام وقال : أنا أحقّ أن أطلب بدم عثمان لأنّه ابن عمّي وأنا أحد عمّاله وأعوانه ! فأجاب أهل الشّام إلى ذلك ، وطابقه على أمره وشجّعته على وثوبه عمرو بن العاص بن وائل السهّميّ . وكانت دعوة معاوية رضى الله عنه في ذلك الوقت إظهار الطلب بدم عثمان ومنع ما في يديه حتّى تجتمع [٩ ب] الأُمّة كلّها على إمام فيسلّم إليه الشّام .

٢٤ وذكر أنّ عليّاً عليه السلام هو الذى يمنع قتل عثمان رحمة الله عليه ويحول بينهم وبين أوليائه ولم يُظهر طلب الخلافة ولا الدعاء إلى نفسه . فلمّا تبيّن لعليّ خلافته وجرت الرسل بينه وبينه سار عليّ في شيعته من أهل الحرّمين والمصريّين وأقبل معاوية في أهل الشّام حتّى التقوا بصفين . ثمّ إنّ الناس كره بعضهم بعضاً لمّا أسرع القتل إلى الفريقين .

التحاكم

٢٥ فرجع أصحاب معاوية وعمرو المصاحف ودعوا عليّاً وأصحابه إلى التحاكم وقالوا : بيننا وبينكم حكم القرآن ! فأجابهم عليّ إلى ذلك فحكم معاوية عمرو ابن العاص وحكم عليّ أبا موسى الأشعريّ ، فأما أبو موسى فخلع عليّاً ودعا إلى إمامة عبدالله بن عمر وأمّا عمرو بن العاص فخلع عليّاً وأثبت الإمامة لمعاوية . فأنكر أمر الحكّمين طائفة من أصحاب عليّ وقالوا لعليّ عليه السلام : كفرت وهم الشّرة — أن حكمت في دين الله الرجال وكفرنا نحن إذ [١٠ آ] أجبناك —

(٩) يمنع ، غير معجم في الأصل .

(١٠) أوليائه ، يعنى أولياء عثمان .

(١١) بينه وبينه ، يعنى بين عليّ وبين معاوية .

(١٢) المصريّين ، يعنى الكوفة والبصرة .

(١٩-٦٠) راجع تاريخ الطبرى ١/ ٣٣٥٣، ١١-١٦ .

إلى التحكيم - وقد كانوا أمروه به وأشاروا عليه بالإجابة إليه - ونحن الآن ناثبون من كُفَرنا مَقِرّون بأنّه لا حكم إلّا لله ولو كره الكافرون ، فإن تَبَيَّنَ من الكفر الذى شاركتنا فيه عدنا إليك وأقررنا بإمامتك وقاتلنا معك أهل الشام ، وإن أبيت أن تُقَرَّ على نفسك بالكفر فإنّا منك براء - أو : نحن على حربنا لمعاوية بعد أن نفرغ منك ومن أصحابك ! وهؤلاء هم الخوارج .

٢٦ فافترقت الأمة حينئذ على ست فرق :

فرقة علوية وهم على شيعته ،

وفرقة عثمانية وهم أهل البصرة الذين قاتلوا علياً مع طلحة والزبير وعائشة ،

وفرقة معتزلة وهم الذين اعتزلوا الحرب حتى تعلموا أى الطائفتين أولى بالحق ،

وفرقة حليسية وهم الذين قالوا : كن في الفتنة حليساً من أحلاس بيتك ،

وفرقة حشوية وهم طغام أهل الشام وأتباع معاوية ،

وفرقة محكمّة : الخوارج أصحاب النهروان .

٢٧ فلمّا خالفت [١٠ب] الخوارج عليّاً واعتزلوا عسكره خرج إليهم

فدعاهم إلى الألفة وحدّرتهم الفتنة وحاجتهم بالكتاب والسنة فعاد إليه أكثرهم

وثبت طائفة منهم على التحكّم والخارجية وإكفار أهل الدار واستعراضهم بالسيف ،

وقتلوا النساء والأطفال وفقروا بطون الحوامل ، وتأوّلوا في ذلك قول الله عز وجل :

﴿ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنْ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا ﴾ ، إنك إن تَذَرَهُمْ يَضْلُوا

عبادك ولا يلدوا إلّا فاجراً كفّاراً ﴿ [٢٧/٧١-٢٨] وقوله ﴿ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ ﴾

بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ﴿ [٤٥/٥] وما أشبه هذا من القرآن . فلمّا

بلغ عليّاً سيرتهم في أهل الصلاة وانتهى إليه أنهم قتلوا عبدالله بن خباب بن

الأرتّ صاحب رسول الله صلّعم وفقروا بطن امرأته وكانت حاملاً فاستخرجوا

جنينها فذبحوه خرج إليهم فقاتلهم فقتلوا إلّا شزيمة يسيرة أفلت منهم .

٢٨ ثمّ تبعت هذه الفرق الست فرقاً سابعة وقفوا في أهل الصلاة [٢١١أ]

لما رأوا اختلافهم وتباينهم في مذاهبهم وسفكهم لدمائهم وإكفار بعضهم بعضاً وأرجأوا

أمرهم في الثواب والعقاب إلى الله عز وجل وطمعوا في معرفته والدخول إلى جنّته

والحجورة لأنبيائه وزعموا أنّ أهل الصلاة كلّهم على إكفار بعضهم بعضاً وسفك

(٩) تعلموا ، كذا في الأصل ولعله « يعلموا » .

دماهم واختلافهم في مذاهبهم مؤمنون مستكملون لحقيقة الإيمان على إيمان جبريل وميكائيل والملائكة المقرّبين والأنبياء والمرسلين . وهؤلاء هم المرجئة . وتأولوا في مذهبهم هذا قول الله عزّ وجلّ ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ [١١٦/٤] وقوله ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾ [٨-٧/٩٩] قالوا : فأهل الصلاة مؤمنون بالله ورسله وكتبه والبعث والحساب والثواب والعقاب ، وقد قال الله عزّ وجلّ : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ ﴾ [١٤٣/٢] .

٢٩ فصارت الأمة بعد عصر علىّ على سبعة أصناف : الشيعة ، والعثمانية وهم يُضافون إلى المرجئة ، والحليسيّة [١١ ب] وهم اليوم صنف يضافون إلى الحشوية ، والمعتزلة ، والخوارج ، والمرجئة ، والحشوية . وإلى الأصناف الخمسة توّول فرق جميع أهل القبلة . ثمّ يتفرّعون ويختلفون حتّى ينتهى بهم الاختلاف إلى أن يكملوا العدة التي جاءت بها الأخبار عن النبي صلّعم كما حدّثونا عن نعيم (؟) بن بشير المروزيّ عن عبد الله بن المبارك عن معمر عن طاوس عن أبيه عن ابن عباس قال : سمعت رسول الله صلّعم يقول « تفرّقت أمة موسى على إحدى وسبعين فرقة واحدة منها في الجنة والبقية في النار ، وتفرّقت أمة عيسى على اثنتين وسبعين فرقة واحدة منها في الجنة والبقية في النار ، وستفرّق أمّتي على ثلاث وسبعين فرقة واحدة منها في الجنة والبقية في النار » . والأصناف خمسة والفرق زائدة على السبعين . وذلك بين لمن تأمله وفحص عنه لأنك إذا أضفت فرق الشيع والخوارج والمعتزلة والمرجئة والحشوية بعضها إلى بعض [١٢ آ] على اختلافهم وتباين مذاهبهم كان منهم العدد الذي ذُكر عن النبي صلّعم .

- (١) جبريل : جزيل ، الأصل .
(٥) قالوا : وما كان الله ليضيع إيمانكم قالوا ، الأصل وهذه الجملة مكررة فيما يلى (انظر ص ٧) .
(١٥) واحدة : واحد ، الأصل .
(١٦) اثنتين : اثنين ، الأصل .

٣٠ فهذا الاختلاف الحادث في عصر السلف . ونحن الآن ذاكرون اختلاف
 كل صنف من هذه الأصناف الخمسة فيما بينهم والمذاهب التي تبرأ بعضهم
 ٣ فيها من بعض وأسماء رؤسائهم وجملة من احتجاج كل فرقة منهم ، ونبدأ من
 ذلك بذكر اختلاف الشيعة بعد قتل علي عليه السلام ، ثم اختلاف الخوارج ،
 ٥ ثم اختلاف المعتزلة ، ثم اختلاف المرجئة والحشو ، ونجعل كلامنا في ذلك مختصراً
 ٦ وجيزاً يكون الغرض فيه تعريف الناظر في هذا الكتاب الفرق فيما بين هذه
 الأصناف من غير أن نقصد إلى احتجاج على أحد منهم في كسر مذهبه إذ
 كنا قد ألفنا في الاحتجاج على من خالفنا من فرق أهل الصلاة كتباً كثيرة
 ٩ فيها كفاية وبيان إن شاء الله تعالى .

(٥) الحشو ، كذا في الأصل وانظر ص ٦٧ س ١ .
 (٦) وجيزاً : وخيراً ، الأصل .

اختلاف الشيعة بعد قتل عليّ [١٢ ب] بن أبي طالب رضي الله عنه

٣١ ثمّ إنّ أمر عليّ عليه السلام لم يزل بعد الحكمين يضعف وأصحابه ينكثون ، فمنهم من يلحق بالخوارج ومنهم من يلحق بأهل الشام ، وقويت أسباب معاوية واستحكمت أموره ومال الناس إليه وأحبّوا الدنيا وركنوا إليها وكرهوا الحرب وملكوها إلى أن قُتل عليّ بن أبي طالب عليه السلام قتله رجل من الخوارج يقال له عبد الرحمان بن ملّجَم لعنه الله . فلمّا قُتل عليّ عليه السلام اختلفت الشيعة على ثلاث فرق :

٣٢ فرقة قطعوا على موته وزعموا أن الإمام بعده الحسن بن عليّ وزعموا أنّ النبيّ صلّعم قد نصّ على إمامته كما نصّ على إمامة أبيه ، وهؤلاء هم الذين يدينون بنسق الإمامة وتواتر الوصيّة ، يقولون : لا بدّ بعد كلّ إمام من إمام وبعد كلّ وصيّ من وصيّ إلى أن تفتي الدنيا . وزعموا أنّ النبيّ صلّعم قد نصّ لعليّ على كلّ إمام يكون بعده من ولده إلى يوم القيامة بأسمائهم [١٣ أ] وصفاتهم ، فالإمامة تجري اليوم عندهم على ما نصّ عليه النبيّ صلّعم . وقد حكى هذا القول جماعة من أصحاب عليّ عليه السلام منهم الحارث الأعور والأصبغ بن نباتة وعبد خير .

٣٣ وفرقة زعموا أنّ عليّاً عليه السلام حيّ لم يمُتْ وأنّه لا يموت حتّى يسوق العرب بعصاه ، وهؤلاء هم السبئية أصحاب عبدالله بن سبأ . وكان عبدالله ابن سبأ رجلاً من أهل صنعاء يهودياً أسلم على يد عليّ وسكن المدائن . ورؤى عن عبدالله بن سبأ أنّه قال للذي أتى بنعنيّ عليّ إلى المدائن : والله ، لو أتيتنا بدماعه في سبعين صرة ما صدّقناك ، ولعلّنا أنّه لم يمُت وأنّه لا يموت حتّى يسوق العرب بعصاه ! فبلغ قوله عبدالله بن عباس فقال : لو علمنا

(١٥) نباتة : ثباته ، الأصل || عبد خير : عبد حير ، الأصل (وهو عبد خير بن يزيد الحيواني ، انظر فهارس تأريخ الطبري) .

هذا لم نقسم أمواله ولم ننكح نساءه ١ - ورؤى عن رُشيد الهَجَرى وكان ممن
 يذهب مذاهب السبئية أنه دخل على عليّ بعد موته وهو مسجىّ فسلم [١٣ ب]
 وقال لأصحابه: إنه ليفهم الآن الكلام ويردّ السلام ويتنفّس نفّس الحى ويعرق
 تحت الدثار الوثير وإنه الإمام الذى يملأ الأرض عدلاً وقسطاً كما ملئت جوراً
 وظلماً. وزعموا أن الله عزّ وجلّ رفعه إليه كما رفع المسيح، قالوا: وإنما رفعه
 لغضبه على أهل الأرض إذ خالفوه ولم يطيعوا أمره.

٣٤ وفرقة زعموا أن عليّاً عليه السلام لم ينصّ النبيّ صلّعم على إمامته ولكنه
 إمامٌ اجتمع المسلمون عليه كما اجتمعوا على إمامة أبى بكر وعمر رضى الله عنهما،
 قالوا: فكما نقاتل معه إذ كان حياً فلما قُتل صرنا مالكين لأمرنا ومختارين لأنفسنا
 إماماً عالماً بالكتاب والسنة عاملاً بهما. قالوا: ولم نجد أحداً قد جمع العلم بالكتاب
 والسنة والعمل بهما بعد عليّ إلاّ الحسن ابنه، فعقدوا له الإمامة. وهؤلاء أصحاب
 حُجْر بن عدى وعمرو بن الحَمِق وسليمان بن صُرد والمسيّب بن نجبة وغيرهم
 من أكابر أصحاب [١٤ أ] على رضى الله عنه.

٣٥ وإلى أقاويل هذه الفرق الثلاث ترجع جميع فرق الشيعة فهو أوّل
 اختلاف نتجّ منهم بعد قتل عليّ بن أبى طالب عليه السلام.
 قول أصحاب النسق الذين زعموا أن عليّاً عليه السلام كان الإمام بعد النبيّ
 صلّعم وأنّ الإمامة فى ولده؛
 وقول الغلاة أصحاب عبد الله بن سبأ ورُشيد الهَجَرى،
 وقول أصحاب الاختيار الذين زعموا أنّهم اختاروا عليّاً عليه السلام للإمامة
 بعد قتل عثمان رضى الله عنه.

٣٦ فلما بايع أهل العراق للحسن بن عليّ وقد كان يرى ما يلقي عليّ
 من اختلافهم وثقالهم عن قتال عدوّهم دعاه ذلك إلى مصالحة معاوية رضى الله
 عنه والدخول فى بيعته. فقبلت الشيعة القائلون أنّ الإمامة فى ولد عليّ إلى يوم
 القيامة وبايعوا معاوية وزعموا أنّ للحسن أن يظهر التقيّة ويدخل فى بيعة معاوية

(١٢) نجية: بحه، الأصل.

(٥-١) راجع ميزان الاعتدال للذهبي، رقم ٢٧٨٤، ولسان الميزان لابن حجر ٤٦٠/٢-٤٦١.

إن خاف على نفسه كما أظهر على التقيّة ودخل [١٤ ب] في بيعة أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم . قالوا : وليس دخول الأئمة في بيعة من غلب عليهم بمُخْرِج لهم من أن يكونوا أئمةً قد نصّ النبي صلّعم عليهم وأودعهم علم الأحكام ومعرفة الحلال والحرام وجميع ما يصلح به العباد والبلاد إلى يوم القيامة .

٣٧ فلمّا مات مال الشيع القائلون بالنسق إلى الحسين عليه السلام وزعموا أنّه هو الإمام بعد الحسن عليه السلام . ثمّ إنّ أهل الكوفة بعد أن هلك معاوية وملك ابنه يزيد كتبوا إلى الحسين صلوات الله عليه يدعونه إلى الخروج ، فخرج متوجّهاً إليهم في أهل بيته وخاصّة شيعته صلوات الله عليه وأفضلُ تحيّاته وسلامه . فلمّا بلغ مسيره عبدة الله بن زياد وهو على العراق وجّه إليه عمر بن سعد بن أبي وقاص ، فمنعه من الدخول إلى الكوفة وناجزه الحرب حتّى قُتل بكر بلاء صلوات الله عليه .

٣٨ ثمّ إنّ الشيعة القائلين بنسق الإمامة اختلفوا [١٥ آ] بعد قتل الحسين عليه السلام فصاروا فرقتين :

فرقة زعمت أنّ عليّ بن الحسين عليه السلام هو الإمام بعد الحسين لأنّه ابنه ووارثه ، وادّعوا أنّ الحسين أوصى إليه بالإمامة ، وهؤلاء هم الذين زعموا أنّ الإمامة لا تزال باقية في ولد فاطمة عليها السلام إلى يوم القيامة .

وفرقة زعمت أنّ الإمام بعد الحسين محمد بن عليّ بن أبي طالب وهو ابن الحنفية ، واحتجّوا بأنّه كان صاحب راية عليّ عليه السلام يوم الجمل كما كان عليّ صاحب راية رسول الله صلّعم يوم حُنين ، وزعموا أنّ عليّاً قد كان نصّ عليه وأشار إليه . وهؤلاء هم الكيسانية أصحاب المختار بن أبي عبيد الثقفي وإنّما سمّتهم الشيع الكيسانية من أجل أنّ المختار لقبه كيّسان لقبه به عليّ

(٦) الشيع ، كذا في الأصل وانظر س ٢٢ الخ .

(٨) يدعونه : يدعوه ، الأصل .

ابن أبي طالب عليه السلام . وقد قال قوم : إنما سموا أصحاب المختار الكيسانية لأن المختار كان قبل التشيع من قبيل كيسان مولى عُرينة وكان من أكابر أصحاب علي بن أبي طالب [١٥ ب] عليه السلام وأمره بالخروج والطلب بدم الحسين عليه السلام فخرج وقتل أكثر قتلته . وذكر بعض الرواة أن المختار حمل إلى محمد بن أبي طالب - وهو ابن الحنفية ، وهو مجبوس بمكة في الشعب كان حبسه فيه عبدالله بن الزبير - ثمانين ألف خاتم من خواتم القوم الذين قتلهم بدم الحسين عليه السلام .

اختلاف القائلين بالإمامة بعد قتل الحسين ، وهم فرقتان :

الفاطمية الذين زعموا أن الإمام بعد الحسين علي بن الحسين بن علي وزعموا

أن الإمامة لا تزال في ولد فاطمة إلى يوم القيامة ،

والكيسانية وهم الذين زعموا أن الإمام بعد الحسين محمد بن علي بن الحنفية .

- ٣٩ ثم إن الفاطمية من الشيع القائلين بنسق الإمامة اختلفوا في بلوغ علي بن الحسين بعد قتل الحسين عليه السلام ، فقال قوم منهم : كان بالغاً مع ذلك الوقت ، وزعموا أن عبيد الله بن زياد وجهه مع حرم أبيه إلى الشام فكان حافظهم والقيّم عليهم ، [١٦ آ] وذكروا أن أصحاب عمر بن سعد لم يمنعهم من قتله إلا أنه كان مريضاً ليس به نهوض إلى الحرب وكان أيضاً حديث السن . وقال آخرون : بل لم يكن بلغ ، وزعموا أن الله قد يحتج على عباده بالأطفال وتأولوا قول الله عز وجل ﴿وَاتَيْنَاهُ الْحَكَمَ صَبِيّاً﴾ [١٢/١٩] وقول المسيح وهو في المهد ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ، آتَانِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيّاً﴾ [٣٠/١٩] . قالوا : فقد نبأ الله المسيح وهو طفل وآتى يحيى الحكم وهو صبي ، فكذلك القول في علي بن الحسين لأن الله عز وجل ﴿لَا يُخْلِي الْأَرْضَ مِنْ حُجَّةٍ يَحْتَجُّ بِهَا عَلَى عِبَادِهِ﴾ . وهو لاء هم أصحاب أبي خالد الكابلي ، وكان من رؤساء أصحاب علي بن الحسين .

(٢) كان قبل التشيع من قبل كيسان : كان من قبل التشيع من كيسان ، الأصل || عرينة : عريه ، الأصل .
(٤) قتلته : قبلته ، الأصل .

(٢٠) آتى يحيى الحكم ، انظر القرآن الكريم ١٢: ١٩ .
(٢٢) أبو خالد الكابلي ، اسمه وردان ويلقب بكنكر (انظر كتاب الرجال للكنشي ، رقم ٥٦) .

اختلاف أصحاب النسق من الفاطمية في بلوغ علي بن الحسين وهم فرقتان :
أصحاب أبي خالد الكابلي الذين زعموا أنه لم يكن بالغاً في الوقت الذي قتل
فيه الحسين عليه السلام ،
والفرقة الذين زعموا أنه كان بالغاً في ذلك الوقت .

اختلاف الكيسانية

٤٠ ثم إن أصحاب محمد بن الحنفية - وهم الكيسانية - اختلفوا فصاروا
ثلاث فرق :

فرقة قالت : محمد بن الحنفية حي لم يمُتْ وهو في جبل رَضَوَى بين مكة
والمدينة عن يمينه أسد وعن يساره نَمِر موكَّلان به يحفظانه إلى أوان خروجه
وقيامه ، وزعموا أنه قائم آل محمد والمهدي الذي بشر به النبي صلَّعم وأخبر
الناس أنه يملأ الأرض عدلاً وقسطاً ، ومضى على هذه المقالة بَشْر كثير من
المذكورين منهم الكُميت بن زيد الأَسدي وكثير بن عبد الرحمان الخَزاعي
- وهو كثير عزة - وهو الذي يقول :

ولاةُ الحق أربعةٌ سواءُ	ألا إن الأئمة من قُرَيش
من الله النصيحة والوفاء	موالينا الذين لهم علينا
همُ الأسباطُ ليس بهم خفاءُ	على والثلاثة من بنه
وسبَّطٌ غيَّبَتْه كربلاءُ	فسبَّطٌ سبَّطُ إيمانٍ وبرٍّ
يقود الخيلَ يَقبِّدها اللواءُ	وسبَّطٌ لا يذوق الموتَ حتَّى
برَضَوَى عنده عسلٌ وماءُ	تغيَّب لا يَرَى عنا زماناً

(٦) محمد بن الحنفية ، أنشيف إليه على الهامش « ابن عل بن أبي طالب كرم الله وجهه والحنفية
لقب أمه (في المخطوطة : أمها) واسمها خولة » .

(١٨) يقود ، الأغاني ١٠٢٤٦/٧ و ١٠١٥/٩ : تقود ، الأصل .

(١٩) عنا ، الأصل : عنهم ، الأغاني ٢٠١٥/٩ والشعر والشعراء لابن قتيبة ١٥٠٤٢٣ .

٤٠ راجع فرق الشيعة ٢٦ ومقالات الإسلاميين ١٩ .

(١٩-١٤) الأبيات موجودة في الأغاني ١٤/٩ ومقالات الإسلاميين ١٩ والمقالات لسعد بن عبدالله
القمي ٢٨ والشعر والشعراء لابن قتيبة ٣٢٩ وديوان كثير ١٨٥/٢-١٨٩ (إلا أن البيت الثاني ساقط
في كل المصادر) . وقد نسبت بعض الأبيات إلى السيد الحميري (انظر الأغاني ٢٤٥/٧) .

والسيد بن محمد الحميري وهو الذي يقول : [١٧٧]

غاب ابن خولة غيبة ما غابها إلا ابن خولة في الحياة غريب
ولقد أقول لصاحب نادمته وجرت معاتب بيننا وخطوب :
لو غاب عنا عمر نوح أيقنت منا النفوس بأنه سيؤوب
لأنتي لأرجوه وأمله كما قد كان يأمل يوسف يعقوب

يعني بـابن خولة محمد بن الحنفية ، وذلك أن الحنفية اسمها خولة . وزعموا
أن محمد بن الحنفية يغيب عنهم سبعين عاماً في جبل رضى ثم يظهر فيقيم لهم
الملك ويقتل لهم الجبارة من بنى أمية وأنه في ابتداء أمره وظهوره يركب السحاب
وييده سيف مسلول ومعه الملائكة ثم ينزل على سطح البيت الحرام فيبايعه عند
الحجر الأسود رجال كعدة أهل بدر ، ثم إن الله عز وجل يبعث له من القبور
من شيعته حتى تقرأ عيون الشيعة بالنصر والملك [١٧٧ ب] ويقتل شيعة أعدائهم .
وفي ذلك يقول السيد الحميري وهو أحد شعرائهم :

٤١ ألا حتى المقيم بأرض رضى بمنزله وأهد له السلاما
تحية وامق في الله أمسى . يحن لطول غيبته اهتماما
يبست الليل مرتفعاً إذا ما رضى البال نذلهم ناما
وقل : يا بن الوصي ، فذلك نفسى أطلت بذلك الجبل المقاما
أضر بمعشر والدك منا وسوءك الخليفة والإماما
وعادوا فيك أهل الأرض طراً مقامك عنهم سبعين عاماً
فإن جاورتها فكفى اهتماما بذلك يا بن خولة واغتماما
نرى رضى وأنت بها قريب ولنا نستطيع بها اللاماماً

(٧) يغيب : تغيب ، الأصل .

(١٣) بمنزله ... السلاما ، الأصل : وأهد له بمنزله السلاما ، فرق الشيعة ١٤٢٧ .

(١٨) سبعين ، الأصل : ستين ، الأغاني ٩/١٤٤ .

(٢-٥) أبيات أخرى من هذه القصيدة ، راجع فرق الشيعة ٢٦ .

٤١ الأبيات ، راجع فرق الشيعة ٢٧ وكتاب المقالات والفرق لسعد بن عبدالله القمي ٣١ -
٣٢ والديوان ٣٧٧ . وقد تنسب بعض الأبيات الى كثير عزة (انظر الأغاني ١٤/٩) وتروى أبيات
أخرى بـقافية مختلفة .

لحانا الناسُ فيك وفقدونا
وقالوا والمقالُ لهم عريض :
وظلَّ مجاوراً جدّاً ورمساً
فأعييناهم إلا امتسكاً
وما زدناهم في المدّ منّا
وكان جوابنا لهم : كذبتم
لقد أضحى بمُورق شعب رضوى
[١٨] وما ذاق ابنُ خولة طعم موت
وإنّ له بها لمقبل صدقٍ
وإنّ له لرزقاً من طعامٍ
هدانا الله إذ جرّتم لرشدٍ
تمامَ مودةٍ المهديّ حتّى
نرى راياته متوالياتٍ
فيهدم ما بنى الاحزابُ فيها
أثاماً بالذى عملوا، ويُفني
وذاك إذ الحواضنُ مبرّراتٍ
بخيلٍ . . . دمشق منّا
بيتُ المعرّسون بلا مهورٍ
نساء بنى أمةً ، قد سقينا

وبادونا العداوة والخصاما
أترجون امرءاً لقيى الحما
عليه الرذمُ أضداءً وهاما
بجلك يا بنَ خولة واعتصاما
إليك رقابنا إلا رِغاما
ونخبتم والذي خلق الأناما
تراجعه الملائكة الكلاما
ولا وارت له ارضٌ عظاما
وأنديةٌ تحدّثه كراما
وأشربةٌ يعلّ بها الطعاما
به وعليه نخسب التامّا
نرى راياته تتّرى نظاما
تثير النقع تحسبه أياما
ويلقى أهلها منها أثاما
جبايرهم وينتقم انتقاما
حواسر لا يوارين الخداما
عليهنّ المّجِيلون السهاما
لهم حيلٌ وما ركبوا حراما
بُعولتكنّ بالأسل السهاما

- (٢) لقي : لقا ، الأصل .
(٤) فأعييناهم ، الديوان ٤٣٧٩ : غير معجم في الأصل .
(٩) بها ، الأصل : به ، فرق الشيعة ٦٠٢٧ و الأغاني ١٢٠١٤/٩ .
(١٠) لرزقا : لرزقا ، الأصل || يعل : نقل ، الأصل .
(١٢) نرى ، المقالات لسعد بن عبدالله القمي ١٢٠٣٢ : ترى ، الأصل : تروا ، الأغاني ١٤٠١٤/٩ .
(١٣) تثير : تثير ، الأصل : وبين ، المقالات والفرق لسعد بن عبدالله ١٢٠٣٢ .
(١٤) فيها ، الأصل ولعل المؤلف يريد الشام بالضمير (انظر المقالات والفرق لسعد بن عبدالله ١٢٠٣٢) .
(١٥) أثاما : أثاما ، الأصل : أجزاء ، المقالات لسعد بن عبدالله ١٤٠٣٢ .
(١٦) . . . غير واضح في الأصل || المّجِيلون : المّجِيلون ، الأصل .

- كانتكَ يا بن خولة عن قريب تخال جبينه قرأً تاماً
 تراه الناس ليس به خفاء يهز بكفه سيفاً حساماً
 يهز دؤبى عين الشمس سيفاً كلمح البرق يجتاب الظلاماً
 يبايعه كعدة أهل بدر رجال لا يريدون الحطاماً
 بمكة بايعوه ولم يبالوا مقالة من نهى عنه ولا ما
 ٤٢ [١٨ ب] فلما مضت لابن الحنفية سبعون سنة ولم ينالوا من أمانهم
 شيئاً قال شاعرهم :

- لو غاب عنا عمر نوح أيقنت منّا النفوس بأنّه سيؤوب
 إننى لأرجوه وآمله كما قد كان يأمل يوسف يعقوب
 وقال شاعرهم فى الرجعة بعد الموت :

- إذا ما المرء شاب له قذال وعلته المواشط بالخضاب
 فقد نهبت بشاشته وولّى فقل : يا بك ، بك على الشباب
 فليس براجع ما فات منه إلى أحد إلى يوم الإياب
 إلى يوم يؤوب الناس فيه إلى دنياهم قبل الحساب
 أدين بأنّ ذاك كذاك ديناً وما أنا فى النشور بذى ارتياب
 لأنّ الله خبر عن رجال حيوا من بعد موت فى الكتاب
 ويروى « فى التراب » .

- ٤٣ وكان ممّا احتجّوا به بأنّ محمد بن الحنفية هو المهديّ الذى بشر به
 النبي صلّتم أنتم قالوا : لما كان النبي صلّتم قد حظر على أمته أن يجمعوا

(٣) دوين ، انظر فوات الوفيات للكتبي ١/ ١٤٣٤ : دوين ، الأصل .

(١١) المواشط ، الديوان ٩٠١٢٠ : المواشط ، الأصل .

(١٢) بك ، فى الهامش : ابك ، الأصل : نبك ، الديوان ١٠١٢١ .

(١) (٣) راجع فوات الوفيات للكتبي ١/ ١٣٣٤ - ١٤ حيث توجد بعض هذه الأبيات ولكن بقافية أخرى .

(٨-٩) راجع ص ٢٧ س ٤-٥ .

(١١-١٢) الأبيات للسيد الحميرى (انظر الديوان ١٢٠ ، والبيت الرابع أيضاً فى مقالات الإسلاميين ١٤٠١٥) . وهناك أبيات أخرى من هذه القصيدة ، راجع الأغاني ٧/ ٢٥٧ .

بين اسمه وكنيته وكان قد قال لعلّي عليه السلام «إنّه سيولد لك بعدى ولد وقد منحتُه اسمي وكنيتي»، فولد له بعد النبي صلّعم [١٩ آ] ابنُ الحنفية فسمّاه محمدًا وكنّاه أبا القاسم - وكانت الأخبار قد جاءت عن النبي صلّعم أنّه قال: «المهديّ رجل من أهل بيتي يواطئ اسمه اسمي وكنيته كنيتي» - علمنا أنّ المهديّ لو كان غير محمد بن الحنفية وكان اسمه محمدًا وكنيته أبا القاسم كان المهديّ عاصياً لله ولرسوله إذ جمع بين اسمه وكنيته وقد حرّم النبي صلّعم الجمع بينهما، والمهديّ حجة الله عزّ وجلّ على خلقه والحجة أعلمُ الخلق بالله عزّ وجلّ وأطوعهم له، فكيف يخالف رسوله؟ فادّعوا لهذه العلة أنّ محمد بن الحنفية هو المهديّ.

٤٤ وقالت الفرقة الثانية من الكيسانية وهم الذين أثبتوا موت محمد بن الحنفية: كان الإمام بعد محمد بن الحنفية رضى الله عنه عبدالله بن محمد ابن الحنفية وهو أبو هاشم. ثم اختلفوا بعد موت أبي هاشم فصاروا فرقتين:

٤٥ فرقة زعمت أنّ الإمامة «صارت» من أبي هاشم إلى عبدالله بن معاوية ابن عبدالله بن جعفر بن أبي طالب، وهؤلاء هم الحرّية [١٩ ب] أصحاب عبدالله بن حرب المدائنيّ.

٤٦ وفرقة زعمت أنّ الإمامة صارت بعد أبي هاشم إلى محمد بن عليّ بن عبدالله بن العباس بن عبد المطلب، وادّعوا أنّ أبا هاشم أوصى إليه بالإمامة، وذلك أنّه مات عنده بأرض الشّرة وأنّه أوصى «إلى محمد بن عليّ وأوصى» محمد بن عليّ إلى ابنه إبراهيم بن محمد المعروف بالإمام وهو الذي وجّه أبا مُسلم داعيةً إلى خراسان، ثمّ أوصى إبراهيم بن محمد إلى أبي العباس السفّاح

(١٨-١٩) وذلك أنّه... «... وأوصى» محمد بن عليّ، قارن بمقالات الإسلاميين ٢١، ٥-٦ «وذلك أن أبا هاشم مات بأرض الشّرة منصرفه من الشّام فأوصى هناك إلى محمد بن عليّ بن عبدالله بن العباس وأوصى محمد بن عليّ».

٤٤ راجع مقالات الإسلاميين ٢٠-٤٦ و فرق الشيعة ٢٧-١١٣.

٤٥ راجع مقالات الإسلاميين ٢٢-٤٦ و فرق الشيعة ٢٩-٣٠١٢.

٤٦ راجع مقالات الإسلاميين ٢١-٣٨ و فرق الشيعة ٢٩-١٣٠٢ و ٤٢-١١٤٤١٦.

عبدالله بن محمد ، ثم صارت الإمامة بعده إلى أبي جعفر المنصور . فكان ابتداء الشيعة العباسية في قول هذه الفرق من محمد بن الحنفية وزعموا أن أبا مسلم إنما كان يدعو الناس إلى هذا المذهب . وهذه الفرق تُعرف بالبُكرية وهم أصحاب بُكير بن ماهان داعية محمد بن علي بن عبدالله بن العباس بالعراق قبل أن تظهر الدعوة بخراسان .

اختلاف الكيسانية وهم ثلاثة أصناف :
الصف الذين زعموا أن محمد بن الحنفية حتى لم يم [٢٢٠] وأنه مقيم بجبل رَضوى ،

والصف الذين زعموا أن الإمام كان بعد أبي هاشم محمد < بن علي > بن عبدالله بن العباس ،

والصف الذين أثبتوا موته وزعموا أن الإمام بعد < ه > عبدالله بن محمد المعروف بأبي هاشم ، ثم صاروا بعد أبي هاشم إلى عبدالله بن معاوية بن عبدالله بن جعفر .

اختلاف الشيعة العباسية

٤٧ وهم صنفان من الكيسانية — كما ذكرنا أمرهم — في الأصل ، وأصل أمرهم فيما زعموا مأخوذ عن أبي هاشم عبدالله بن محمد بن الحنفية .

والآن فرقة منهم تُعرف بالهريرية — وهم أصحاب أبي هريرة الروندی — أنكروا في أيام المهدي أن تكون الإمامة صارت إلى ولد العباس من قبيل وُلد علي ، فزعم أبو هريرة هذا أن الإمام كان بعد النبي صلعم العباس بن عبدالمطلب لأنه عم النبي صلعم وصنو أبيه وقد قال الله تعالى ﴿ وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله ﴾ [٧٥/٨] ، قال : فهو لاء بمقام النبي صلعم [٢٠ ب]

(٣) الفرق ، كذا في الأصل ولعله « الفرقة » .

(١٤) صنفان : صنفين ، الأصل .

(١٦) الروندی : الروبدى ، الأصل .

٤٧ راجع مقالات الإسلاميين ٩٠٢١-١٣ و فرق الشيعة ٦٠٤٢-١٠ .

(١٢-٩) كذا في الأصل ، ولعله يجب أن تقدم الطائفة الثالثة (سطر ١١-١٢) .

وميراثه أولى من عليّ، وذكر أنّ الإمام كان بعد العباس عبد الله بن العباس وبعد عبدالله عليّ بن عبدالله وبعد عليّ بن عبدالله محمد بن عليّ وبعد محمد بن عليّ إبراهيم بن محمد وبعد إبراهيم بن محمد أبا العباس عبدالله بن محمد وبعد أبي العباس أبا جعفر المنصور عبدالله بن محمد.

الشيعية العباسية في الأصل صنفان :

٦ البكرية أصحاب بُكير بن ماهان الذين زعموا أنّ الإمامة صارت إلى ولد العباس من قبل أبي هاشم عبدالله بن محمد بن الحنفية ،
والصنف الثاني الهريرية أصحاب أبي هريرة الروندي الذين يزعمون أنّ الإمام كان بعد النبي صلّى الله عليه وسلم العباس .

٤٨ وللشيعية العباسية اختلاف ثانٍ ، اختلفوا على ثلاث فرق : فرقة يقال

لهم المُسَلِّمِيَّة وهم أصحاب أبي مسلم الذين أقاموا على ولايته وزعموا أنّه حيّ لم يمت واستحلّوا المحارم وأسقطوا الشرائع ، وزعموا أنّ الذي يجب على [٢١آ] الناس معرفة الإمام فإذا عرفوه سقطت عنهم الفرائض بعد معرفته وكانت الأشياء المحرّمة عليهم مباحة لهم من الأطعمة والأشربة والفروج ، وقالوا : إنّما أبيحت هذه للعارفين لأنّها جعلت لهم ثواباً على المعرفة وحُرِّمت على من لم يعرف عقوبة له على جهله وإنكاره . وقالوا : إنّما يجب على العباد أن يعرفوا الإمام الذي هو حجة الله عزّ وجلّ على خلقه والسفير بينه وبين عبادته وأن يوالوا من ولاه ويعادوا من عاداه . وهؤلاء هم الحرّميّة على اختلافهم في الرؤساء وتباينهم في المذاهب غير أنّهم مُجمِعون على هذه الجملة التي حكيناها من أقاويلهم .

٤٩ وقالت الفرقة الثانية وهي صنف يُعرفون بالخداسية وخدّاش صاحبهم

٢١ - وهو الذي تسمّيه الراوندية خدّاش الدين - مثل مقالة المسلميّة أصحاب

(٣) و(٤) أبا : أبو ، الأصل .

(٨) الروندي : الروندي ، الأصل .

(١٧) يوالوا : توالوا ، الأصل .

(١٨) الحرّمية : الحرّية ، الأصل .

(٢٠) الثانية : الثالثة ، الأصل || بالخداسية . بالخداسية ، الأصل || خدّاش : خدّاش ، الأصل .

٤٨ راجع مقالات الإسلاميين ١٠٢٢-٣ و فرق الشيعة ١٣٠٤١-٣٠٤٢ .

٤٩-٥٢ انظر مقالتي في مجلة Der Islam ٤٧ / ١٩٧٠ .

أبي مسلم في إقامة محمد بن علي بن عبدالله بن العباس بن عبد المطلب إلا
أن أصحاب أبي مسلم زعموا أن الإمامة انتقلت من ولد العباس بعد [٢١ ب]
موت أبي العباس عبدالله بن محمد بن علي وصارت إلى أبي مسلم ، والخداشية
يزعمون أنها انتقلت من محمد بن علي بن عبدالله بن العباس إلى خدّاش وأنها
لم تجد محلاً في ولد العباس وزعموا أن محمد بن علي هو الذي قال الله عز وجل
<فيه> : ﴿آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخْ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾ [١٧٥/٧] ،
وسنخبر بقصتهم مع محمد بن علي . وهم يقولون بالإمامة وإسقاط الفرائض ، وإن
الصوم عندهم كتمان الإمام والصلاة صلة الإمام و<الجهاد> سفك دماء مخالفيهم
على طريق الغيلة بالحق والشدة وإسقاء السموم وأخذ أموالهم ورفع خُمسها إلى
الإمام ، ويقولون بالقلب وتناسخ الأرواح . ولبعض شعراء الشيعة شعرٌ
يـجـوهم :

وخداشٌ هو الذي خدّش الدين بما استنّ من مقال الضلال
دان بالقلب والمحرم حيناً وبقتل النساء والأطفال
أى شيء يكون أعجب من ذا ؟ أزرقى ورافض في حال
[٢٢ آ] ومعنى القلب عندهم أنهم يقولون : الله عز وجل يقدر على أن
يقلب نفسه من صورة إلى صورة ويتزاي للعباد بمناظر مختلفة ، ويحتجّون في
ذلك أن جبريل عليه السلام قد كان يقلب نفسه في الصور وذلك أنه ظهر
للنبي صلّعم في صورة دحية الكلبي وظهر له في صورة أعرابي فسأله عن الإيمان
وشرائع الإسلام فقال النبي صلّعم : هذا جبريل أتاكم يعلمكم شرائع دينكم .

(٨) <الجهاد> ، انظر فرق الشيعة ١٤٠٣: ١٦-١٧ .

(١٠) شعر : شاعر ، الأصل .

(١٢-١٤) أظن أن الأبيات لمعدان الشيملى (راجع مقالتي في مجلة *Der Islam* ٤٧ / ١٩٧٠) .

(١٧-١٨) راجع السيرة النبوية ٦٨٤ ، ٢٠-٦٨٥ ، ٣ ، وصحيح مسلم ، كتاب الفضائل ١٠٠
وأسد الغابة لابن الأثير ١٠٠/٢ ، ١١-١٠٠ ، والاستيعاب لابن عبد البر ١٠٤٦٢/٢-٢ .

(١٨-١٩) راجع Wensinck, *Handbook* ٥٩ آ .

وظهر له يوم بدر في صورة رجل راكب على فرس معتم بعمامة قد أسدل ذؤابتها بين كتفيه، وسأله النبي صلعم أن يظهر له في أعظم صورة فأمره بالخروج إلى البقيع ثم نشر له جناحاً من أجنحته فسد به الأفق. فقالوا: فهذه صور مختلفة قد تزايا فيها جبريل للنبي صلعم ولم تبطل ذاته ولم يفسد جوهره فالخالق القديم أولى وأحرى أن يوصف بالقدرة على قلب نفسه فيما أحب [٢٢ب] من الصور من غير أن يبطل ذاته ولا يفسد جوهره.

٥٠ وكان محمد بن علي بن عبدالله بن العباس وجه خدasha إلى خراسان يدعو الناس إلى إمامته ورسم له رسوماً من الدين، فبدل تلك الرسوم وغيرها وغلا في مذهبه، فبلغ ذلك محمد بن علي فقطع كتبه عن الشيعة وأنكر عليهم قبولهم عن خدasha ما قال به من الغلو، فأرسلت إليه الشيعة وشق عليهم قطع كتبه عنهم وساءت ظنونهم بخدasha، فوجه إليه محمد بن علي صحيفة سوداء مخنومة وبعث إلى كل رجل من رؤساء الشيعة ونقبائهم عصاً فعلموا أنهم عصاة وأنهم قد انسلخوا عن الدين، فكتب إليه نقيب الشيعة يسألونه أن يكتب لهم كتاباً فيه الشرائع والأحكام التي بعث الله عز وجل بها محمدًا صلعم، فكتب لهم كتاباً وصف لهم فيه شرائع الإسلام وحدوده وأحكامه وأظهر فيه لعن خدasha والبراءة منه، فرجع أكثر الشيعة إلى قول محمد [٢٣آ] بن علي وثبتت طائفة منهم على قول خدasha فأظهروا البراءة من محمد بن علي.

٥١ وبلغ أسد بن عبدالله وإلى خراسان خبر خدasha فطلبه فظفر به فسأله عن أمره وما يدعو الناس إليه وتهديده، فأغلظ خدasha لأسد في القول والمحاورة فقطع لسانه ويديه ورجليه وسمل عينيه وضرب عنقه وصلبه على باب

(١٢) عصاة : عصاه ، الأصل .

(٤) تزايا : ترايا ، الأصل .

(١٨) أسد : أسيد ، الأصل .

(١٩) لأسد : لأسيد ، الأصل .

(٢-١) راجع صحيح البخاري ، كتاب المنازى ١١ و Wensinck, Handbook ٢٩ آ و Conc. ٢٤٨/٤ .

(٣-٢) راجع Wensinck, Handbook ٥٩ آ و Conc. ٣٨٤/١ .

٥٠-٥١ راجع تاريخ الطبري ٢/ ١٥٨٨ و ١٦٣٩-١٦٤٠ .

مدينة كابل. فوقف أصحاب خدّاش على إمامته وزعموا أنّه حيّ لم يُقتل وأنّ الله رفعه الى السماء ، وتأولوا قول الله عزّ وجلّ وما قتلوه وما صلبوه ولكنّ شبه لهم [١٥٧/٤] ، قالوا : فكذلك شبهة على اليهود في قتل المسيح وصلبه ، وزعموا أنّ الإمامة انتقلت من محمد بن عليّ إلى خدّاش لأنّ محمد بن عليّ خالفه وأنكر عليه مذهبه ، وتبرّأوا من شيعة محمد وأكفروهم .

٥٢ وقد زعم قوم أنّ أبا هاشم بُكير بن ماهان الداعي هو الذي وجّه خدّاشاً إلى خراسان وكان بُكير سفيراً بين الشيعة وبين محمد بن عليّ ، فأما أصحاب [٢٣ ب] خدّاش فزعموا أنّ محمد بن عليّ هو الذي كان وجّه خدّاشاً إلى خراسان ليدعو الناس إلى إمامته . وبخراسان خلق كثير من أصحابه وهم خرّميّة خراسان ، فأما خرّميّة الجبال فهم أصحاب أبي مسلم ، والخرّميّة كلّها تزعم أنّ الإمامة في الأصل كانت في أهل بيت النبيّ صلّتم فلمّا بدّلوا وغيروا انتقلت منهم فصارت إلى أمّناء الناس ، وأئمة الخرّميّة اليوم أكثرهم قوم عجم ، ومن كان منهم ينتمى إلى العرب فهم من غير بني هاشم .

٥٣ وقال الصنف الثالث من شيعة ولد العباسيّة وهم الرزاميّة ينسبون إلى رجل منهم يقال له رزام وهم صنف من أصحاب أبي هريرة الرونديّ : كان العباس ابن عبد المطلب وارث النبيّ صلّتم وأولى الناس بالإمامة من بعده ، وزعم أنّ الأئمة حسدت العباس فلم تولّهُ أمرها وحرفت الأمر إلى أبي بكر وعمر وعثمان ، قال : وذلك أنّهم كرهوا أن تجتمع في بني هاشم النبوة والإمامة فيلدهبوا بشرف الدين والدنيا . [٢٤ آ] قالوا : وقد قال عبدالله بن العباس : ما حرمت الأئمة منّا أكثر ممّا حرمناه منهم ، فزعموا أنّ العباس بن عبد المطلب كان إماماً للدين نصبه النبيّ صلّتم ونصّ عليه ، وكذلك كان أولى الناس بعد النبيّ صلّتم ،

(٩) ليدعو : ليدعوا ، الأصل .

(١٦) بالامامة : بالامه ، الأصل .

(١٧) حرفت : حرمت ، الأصل .

وكان أبو بكر إماماً للدنيا نصبه الناس. قالوا: وكذلك كان الإمام بعد العباس. عبد الله بن العباس وبعد عبدالله علي بن عبدالله وبعد علي محمد بن علي وبعد محمد إبراهيم بن محمد وبعد إبراهيم عبدالله بن محمد، قالوا: فالإمامة لا تزال باقية في ولد العباس إلى يوم القيامة حتى يكون آخرهم يختم برجل يصلّي خلفه المسيح وهو المهدي الذي بشر به النبي صلّعم وقال للعباس: إن المهدي من ولدك يملأ الأرض عدلاً وقسطاً كما ملئت جوراً وظلماً، وقال: إذا رأيتم الرايات السود قد أقبلت من نحو المشرق فأتوها ولو حببوا على الثلج فإن فيها خليفة الله عز وجل المهدي. روى ذلك ثوبان عن النبي صلّعم.

٥٤ وزعموا أن كل من قام بالإمامة [٢٤ب] من ولد العباس فطاعته مفترضة وإمامته ثابتة، وعلى الأمة أن تسلّم له وتفزع إليه إذا اختلفت في علم الدين، فإن الله يخطر الصواب بيال الإمام ويلهمه معرفته ويحسنه في قلبه حتى لا يحكم إلا به كما ألهم النحل منافعها، فقال ﴿وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا﴾ [١٦/٦٨] أي: ألهمها ما فيه صلاحها فلم تفعل إلا ما ألهمها، فكذلك الإمام يُلهم الصواب ويعصم من الخطأ فلا يقول إلا الأمر الذي يلهمه، وإن كان قبل أن يفزع إليه ويسأله ليس عنده علم ما سئل عنه. فالإمام عند هؤلاء يعلم إذا احتاج إلى العلم بأن يخطر الله العلم بياله ويلهمه إتياءه.

فهذا الاختلاف الثاني الواقع بين شيعة ولد العباس، وهم ثلاثة أصناف كما ذكرنا: المسلمية والرزامية والحداشية.

* *

٥٥ قد كنّا قلنا إن الكيسانية ثلاثة أصناف: صنف وقفوا على محمد بن الحنفية وزعموا أنه حي ولم يموت، وصنف أثبتوا موته وزعموا أن الإمام بعده [٢٥أ] أبو هاشم وأن الإمامة بعد أبي هاشم صارت إلى عبدالله بن معاوية بن عبدالله بن جعفر بن أبي طالب، وصنف زعموا أن أبا هاشم أوصى عند موته

(٦-٨) الحديث، انظر Conc. ١/٢٩٨ ب.

٥٥-٥٦ راجع مقالات الإسلاميين ٢٢ و فرق الشيعة ٢٩-٣٠-٣١ (حيث تسمى هذه الفرق «الحارثية») والمقالات لسعد بن عبدالله القمي ٣٩-٧٠-١٤.

بالإمامة إلى محمد بن علي بن عبد الله بن العباس ، وذلك أنه مات عنده بالشرأة وهو منصرف من عند سليمان بن عبد الملك . وقد أخبرنا باختلاف فرقتين منهم ، وبقيت الفرقة الثالثة وهم الذين زعموا أن الإمامة انتقلت من أبي هاشم إلى عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر ذي الجناحين الخارج بإصبهان وهو الذي قتله أبو مسلم في الحبس ، وقد كان مال إليه قبل خروجه طائفة من الشيعة من أصحاب أبي هاشم وزعموا أن الإمامة انتقلت من أبي هاشم إليه ، فسُموا الحرّية وهم أصحاب عبد الله بن حرب وكان عبد الله بن حرب رئيساً من رؤسائهم ، فلما قتل عبد الله بن معاوية استولى عبد الله بن حرب على أصحابه من الشيعة وأظهر القول بالغلو والأظلة والأدوار . [٢٥ ب]

٥٦ وزعم أن عبد الله بن معاوية حتى لم يمت وأنه في جبل إصبهان وهو مهدى هذه الأمة الذي بشر به النبي صلّعم وأخبر أنه يملأ الأرض عدلاً وقسطاً وأنه لا يموت حتى يجي (؟) ما بين مشرق الشمس ومغربها ويقود الخيل بنواصيها وتتفق عليه الأمة وتدين بدينه أهل الملل ، وزعم أن علياً وولده الذين أثبت لهم الإمامة آلهة وأن روح القدس كانت في النبي صلّعم ثم انتقلت إلى علي ثم إلى الحسن ثم إلى الحسين ثم إلى محمد بن علي ثم إلى أبي هاشم ثم إلى عبد الله بن معاوية وأن روح القدس قديمة لم تزل على مذهب البصري ، واحتج بحديث قد رواه لنا أصحاب الحديث عن عبد الله بن موسى الكوفي قال : حدثني خلف الأزدي عن حرملة الضبّي عن جميع بن عمير قال : سألت عائشة رضي الله عنها : ١٨ من كان أحب الناس إلى النبي صلّعم ؟ فقالت : علي بن أبي طالب ، وما يمنعه من ذلك وقد رأيتُ روح النبي صلّعم - أو نفسه - خرجت فتلقّاها علي عليه السلام [٢٦ أ] فجعلها في فيه ؟ فزعموا أن تلك الروح التي جعلها علي في فيه هي لاهوتية كانت في النبي صلّعم وبها كان يعمل الآيات ويُخبر الناس بالغيوب ، وزعموا أنها روح القدس . وقد هجا السيّد مع غلوّه وإغراقه في التشيع هذا الصنف فقال :

(٢) بالشرأة : بالسراة ، الأصل .

(١٢) يجي ، قراءة اقترحها الدكتور إحسان عباس : يحيف ، الاصل ؛ ويمكن أيضاً أنه « يحيف » أو « يجي » .

قومٌ غلوا في عليّ لا أبا لهم
قالوا : هو الله جلّ الله خالقنا
ألم يلد وهو مولود؟ كأنكم
وخاله وأبوه يُعرفان وما
وكان في خرق في حجر مرّضة
ما كان إلّا وصيّاً عالماً فظناً
ولا نقول له ربّاً ولا ملكاً
وكلّفوا أنفساً في حُبّه تعباً
من أن يكون ابن شيء أو يكون أبا
لا تعرفون له صهراً ولا نسباً
خلق من الناس أولى منها حسبا
يبكى إذا منعته بعض ما طلبا
مستودعاً مصطفى للحكم منتخباً
ولا نقول رسولاً فيعمل من كذباً

- ٥٧ وهذا الصنف يزعمون أن القيامة تكون بخروج الروح من بدن إلى بدن ، ويزعمون أن الأرواح إذا كانت مطيعة نقلت إلى أبدان طاهرة وصور حسان ولذات دائمة ثم لا يزالون ينتقلون [٢٦ ب] في مراتب الحسن والطهارات واللذات على قدر نظافتهم حتى يصيروا ملائكة ويصيروا في أبدان صافية نورية ، وإذا كانت الأرواح عاصية نقلت إلى أبدان نجسة وصور مشوّهة وخلّق مذمومة كالكلاب والقردة والخنزير والحيات والعقارب . قالوا : فالجنان والنيران هي الأبدان ، وتأولوا قول الله عزّ وجلّ ﴿وإن الدار الآخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون﴾ [٢٩/٦٤] . قالوا : فالآخرة التي يصير الناس إليها بعد الموت إنما هي انتقال الروح من حيوان إلى حيوان حتى يكون آخر ما يصيرون إليه من الأبدان السود المحترقة أو الأبدان الصافية النورية . وتأولوا قول الله عزّ وجلّ : ﴿يا أيّها الإنسان ما غرّك بربّك الكريم الذي خلقك فسوّاك فعدّلك في أيّ صورة ما شاء ركبك﴾ [٨٢/٦-٨] ، قالوا : فالله يركب الإنسان فيما شاء من صور الحيوان على قدر ما اكتسب من الطاعات والمعاصي . وإلى هذا يذهب النحرمة وسائر غالبية الشيعة .

(١) علّ : علّ ، الأصل .

(١١) ملائكة : مليكة ، الأصل .

(٢-١) البيتان الأولان ، راجع ديوان السيد الحميري ٨١ .

٥٧ قابل فرق الشيعة ٣٢-٣٤ و ٣٥-٣٧ .

- ٥٨ وأما قولهم بالأدوار فإنهم زعموا [٢٧] أن الله خلق سبعة آدميين واحداً بعد واحد فكث آدم الأول ونسله على الأرض خمسين ألف سنة يميون ويموتون ويطرّدون وتتناسخ أرواحهم في صور بعد صور ، قالوا : وذلك مقدار ما يتميز أهل الطاعة من أهل المعصية ، فإذا مضت خمسون ألف سنة صيّر المطيعون من جنس الملائكة ورفعوا إلى سماء الدنيا وصيّر العاصون خلقاً لا يعاب الله بهم في خلق مشوّه وأنزلوا إلى تحت الأرض . قالوا : ويصدق هذا قول الله عز وجل : ﴿ أولم يهتد لهم كم أهلكنا من قبلهم من القرون يمشون في مساكنهم ، إن في ذلك لآيات أفلا يسمعون ﴾ [٢٦/٣٢] . وزعموا أن النمل والخنافس والجعلان التي تمشي في مساكنهم هي الذين أهلكهم الله عز وجل في الأزمان السالفة والذين مسحهم الله ونسخ أرواحهم في هذه الأبدان المبيّنة ، قالوا : ثم ينشأ آدم آخر فيفعل به وينسله مثل الذي فعل بآدم الأول ويرفع المطيعون من نسله إلى سماء الدنيا ويرفع الذين كانوا في سماء الدنيا قبلهم درجة [٢٧ ب] إلى السماء الثانية وينزل العاصون من ولده إلى تحت الأرض ويخرج الذين كانوا فيها قبلهم فيسكنون في الأرض الثانية ، وهكذا يفعل بكل آدم وولده وذريته حتى تتم الأدوار السبعة ثم ينقطع التبعد . وتأولوا قول الله عز وجل ﴿ لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون ﴾ [٦-٤/٩٥] وقوله عز وجل ﴿ لتتركن ﴾ طبقاً عن طبق [١٩/٨٤] ، قالوا : فإنما عنى الله بذلك أطباق السماوات والأرضين .
- ٥٩ ولهذا الصنف من الشيعة عجائب كثيرة وأقاويل منكرة تركنا ذكرها لثلاً يطول الكتاب بها ، وهم يبتلون مع قولهم هذا الشرائع ويزعمون أن العبد إذا

(٧) أولم يهد لهم : أولم يروا ، الأصل (مأخوذ من سورة يس ٣١) .

(٩) الذين : التي ، الأصل .

(١٠) المبيّنة ، كذا في الأصل ولعله « المنتنة » (قراءة اقترحها الدكتور إحسان عباس) .

(١١) الذي : الذين ، الأصل .

(١٣-١٤) ويخرج ... فيها : ويخرج الذين كانوا تحت هذه الأرض ويخرج الذين كانوا فيها ، الأصل .

(١٥) السبعة : السبع ، الأصل .

عرف إمامه زالت عنه الفرائض . وإلى هذا المذهب يذهب أهل الغلو من أصحاب الإمامة وإن كانوا مختلفين فيمن أثبتوا له الإمامة من ولد علي، إذ عندهم مثل أبي منصور وهو أول من وضع الحق [٢٨/آ] من الشيعة، وأصحابه يعرفون بالمتنصورية أصحاب المستنير (١) أبي منصور. وكان ممن يقول بإمامة محمد ابن علي بن الحسين ثم زعم أن الإمامة انتقلت إليه بعد موت محمد بن علي.

٦٠ والبيانية وهم أصحاب بيان بن سميان، زعم بيان أنه أسرى به إلى السماء والله تبتاه وأقعداه معه على العرش ومسح رأسه وقال: انطلق أي بني فبلغ عني! وزعم أنه هو «البيان» الذي قال الله عز وجل في كتابه ﴿هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين﴾ [١٣٨/٣]، وكان يزعم أن الله عز وجل جسم وأنه يجوز على ذاته الفناء إلا وجهه، ويتلو قول الله عز وجل ﴿كل شيء هالك إلا وجهه﴾ [٨٨/٢٨]. وقد هجا بياناً وأصحابه بعض الشعراء الذين كانوا في زمانه فقال:

زعموا أن ربهم سوف يفنى • كلّه غير وجهه ذى الجلال
فلهذا وما يضارع هذا • جعل الله حظهم في سفال
أى شيء يكون أحدل من ذا؟ • ازرقّ ورافض في حال

وبلغ أبا «الهيثم» خالد بن عبدالله القسري أن بياناً يزعم [٢٨ب] أنه يدعو الزهرة فتجيبه وتنزل من السماء إليه وأنه يقول إنه روح الله وكلمته وأن

(١) الغلو، انظر ص ٤٢ س ٦: العلم، الأصل.

(٢) وضع: وضع، الأصل.

(٣) المستنير: المستنير (غير واضح)، الأصل.

(٤) محمد بن علي، انظر فرق الشيعة ٩٠٣-٩١١.

(٥) زعم بيان: زعم البيان، الأصل.

(٦) وموعظة للمتقين، القرآن الكريم: روحه، الأصل (مأخوذ من سورة الأنعام ١٥٧ الخ).

(٧) حظهم: حظهم، الأصل.

(٨) أبا «الهيثم»: أنا، الأصل.

٦٠ راجع مقالات الإسلاميين ٥-٦ و فرق الشيعة ١٠٠-١٠٥ و ٨٣٠-٨٣١.

(١٣-١٥) أعلن أن الآيات لمعدان الشيطاني (راجع مقالتي في مجلة Der Islam ٤٧/ ١٩٧٠).

روح القدس كانت في النبي صلّتم ثم في عليّ ثم في الحسن ثم في الحسين ثم انتقلت فصارت إليه ، وكان خالد بن عبدالله عامل هشام بن عبد الملك على العراق فأخلده فصلبه .

٣

٦١ والمغيرة وهم أصحاب المغيرة بن سعيد وكان المغيرة يقول بإمامة محمد بن عبدالله بن الحسن بن الحسن بن عليّ بن أبي طالب المقتول بالمدينة عند أحجار الزيت وهو المعروف بالنفس الزكية ، وزعم أن الإمامة انتقلت إليه من محمد بن عليّ بن الحسين . وكان يزعم أن محمد بن عبدالله بن الحسن بن الحسن هو المهدي الذي بشر به النبي صلّتم وأن فيه روحاً يُحيي بها الموتى ويرى الأكمه والأبرص ويعلم الغيوب ، وزعم أن محمد بن عبدالله بن الحسن أعطاه من فيه تلك الروح ما علم به التفسير والتأويل [٢٩٢] وما كان وما يكون ، فوضع المغيرة للقرآن تفسيراً سماه علم الباطن خارجاً مما عليه المسلمون وزعم أن القرآن كله أمثال ورموز وأن الناس لا يعلمون من معانيه شيئاً إلا من قبله للقوة التي أيده بها الإمام .

١٢

٦٢ والبشيرية وهم من الجعفرية الذين ياتمون بجعفر بن محمد وهم أصحاب محمد بن بشير ، وكان محمد بن بشير يدعى الربويّة وزعم أنه يعلم الغيب ويحيي الموتى ويشفي الأسقام ، وادّعى أن الإمامة انتقلت إليه من جعفر بن محمد .

١٥

٦٣ والخطائية وهم أصحاب أبي الخطاب محمد بن أبي زينب ، وهو الذي خرج بالكوفة في جماعة من أصحابه مهلاً بالحجّ ينادي « لبّيك جعفر ، لبّيك لبّيك ، لا شريك لك » يعني جعفر بن محمد ، فخرج إليه عيسى بن موسى عمّ أبي جعفر المنصور فقتله وقتل أصحابه .

٢١

(٦) الزيت ، انظر تاريخ الطبري ٩٠٢٣٩/٣ : الذيب ، الأصل .

٦١ راجع مقالات الإسلاميين ٩-٦ و ٢٣-٢٤ و فرق الشيعة ٣٠٥٢-٥ و ١٦٠٥٣-٦٠٥٥ .

٦٢ راجع فرق الشيعة ٧٠-٧١ .

٦٣ راجع مقالات الإسلاميين ١٠-١١ و فرق الشيعة ٣٧-٤١ والمقالات لسعد بن عبدالله

القمي ٩١-٩٢ .

ومذاهب الشيعة الغالية كثيرة غير أنه تقتصر على ذكر المشهورين منهم،
وهم ستة أصناف : المنصورية ، والبيانية ، والخرمية ، والمغربية ، [٢٩ب]
والبشرية ، والخطابية .

٣

اختلاف الزيدية

٦٤ وهم في الأصل فرقان ، فرقة تقول إن النبي صلعم نص على إمامة
علي ثم على الحسن ثم على الحسين ثم انقطع النص ، وفرقة تقول إن النبي
صلعم لم ينص على إمامة علي ولكن كان يجب على الأمة أن تختاره في
الإمامة لتقدمه في الفضل على سائر أصحاب النبي صلعم .

٦٥ ثم تختلف هاتان الفرقتان ، فمن يقول بالنص على علي من الزيدية
أبو الجارود وفضيل الرسان وأبو خالد الواسطي ومنصور بن أبي الأسود ، وهؤلاء
رؤساء الزيدية .

٦٦ وهؤلاء الجارودية زعموا أن النبي صلعم نص على علي ثم على
الحسن ثم على الحسين ثم انقطع النص إلا أن الإمامة لا تخرج من ولد
فاطمة ، وزعموا أن ولد فاطمة شرع واحد في الإمامة كل من دعا إلى نفسه
فهو إمام مفترض الطاعة على الناس إيجابته ، وأظهروا البراءة من أبي [٣٠أ]
بكر وعمر رضي الله عنهما وأكفروهما وقالوا : هما أول من تأمر على علي وغصبه
وقد علمنا أن رسول الله صلعم أمره عليها وجعله الخليفة من بعده . فخرجت
هذه الفرقة مع زيد بن علي بن الحسين فسمتهم الشيعة الزيدية . وزعموا أنه
من دعا إلى نفسه بالإمامة من ولد فاطمة وهو في بيته مرخي عليه ستره فليس
بإمام ولا طاعته مفروضة .

(١) كثيرة : كثير ، الأصل .

(١٤) واحد : احد ، الأصل .

(١٥) إمام مفترض الطاعة ، راجع الكافي للكليني ١/ ١٦٢٢٢ .

٦٥ راجع فرق الشيعة ٧٠٥١-٨ .

٦٦ راجع فرق الشيعة ٧٠٤٨-١٤ ومقالات الإسلاميين ٦٦-٦٧ .

٦٧ وزعم أبو الجارود أن الحلال ما أحله آل محمد والحرام ما حرّمه
وعندهم جميع ما يحتاج إليه الأمة مما جاء به الرسول صلّعم تاماً كاملاً عند صغيرهم
وكبيرهم لا فضل لأحد منهم على صاحبه إذا بلغ الناشئ منهم وقد تكاملت فيه
الفضائل . هكذا حكى جماعة من مشايخ الشيعة وعلمائهم عن أبي الجارود وأنه
قال : لو فضّلتُ بعض ولد فاطمة على بعض إلا من نصّ رسولُ الله صلّعم
على فضله - يعنى الحسن والحسين - لزمنى أن أقول أن بعضهم منقوص لا
يصلح للإمامة ، ولو كان هذا [٣٠ ب] هكذا لم يصل الناس إلى معرفة من
يستحق الإمامة منهم بعضُهم على بعض في العلم وفي الأمور التي تحتاج الأمة
إلى أن يكون الإمام بها عارفاً . قال : واستخراج أفضلهم وأعلمهم والمستحق
للإمامة منهم - إن يكونوا مستوين في الفضل والعلم - لا يمكن لكثرتهم وصعوبة
الأمر في امتحانهم ، فزعم لهذه العلة أنهم يستون في العلم والفضل فمن خرج
منهم فهو إمام . وهو يقول في العلم بالإلهام ، فزعم أن الإمام يُلهم العلم بالأحكام
في الحوادث إذا احتاج إليه .

٦٨ وقالت فرقة من الزيدية أخرى يقال لهم البترية وهم أصحاب الحسن بن
حجّ وكثير النوّاء وهارون بن سعيد العجلي : كان على بن أبي طالب أفضل
الناس بعد رسول الله صلّعم وأولاهم بالإمامة ، وزعموا أن بيعة أبي بكر وعمر رضي
الله عنهما ليستا بخطأ لأنّ عليّاً بايعهما ورضى إمامتهما وترك لهما ما يجب من حق
الإمامة ، وكانت سبيله سبيل رجل كان له على رجل حق [٤١ آ] فتركه له .
وتولّوا عثمان في الستّ السنين الأوّل من خلافته وهي السنون التي لم يُطعن عليه

(٣) الناشئ : الناس ، الأصل بالهَمْش .

(٤) حكى جماعة : حكى أن جماعة ، الأصل .

(١٠) مستوين : مستويين ، الأصل .

(١١) يستون : يستووا ، الأصل .

(١٤-١٥) الحسن بن حجّ ، كذا في الأصل (وانظر أيضاً ص ٤٤ س ١٨ وص ٤٥ س ١١) وفي
معظم المصادر الأخرى : الحسن بن صالح بن حجّ .

(١٥) العجل ، انظر مثلاً فرق الشيعة ١٤٥٠ : العجل ، الأصل .

٦٧ راجع فرق الشيعة ٧٤٩-٦٥٠ .

٦٨ راجع مقالات الإسلاميين ١٢٦٨-٤٦٩ و فرق الشيعة ١٥٤٨-٥٤٩ و ١٠١٢-١٦

و ٦٥٠٠-١٣٥١ .

فيها وتبرؤوا منه فيما بعد ، وتسموا البترية لهذه العلة لأنهم تبرؤوا من عثمان في الست من خلافته وتبرؤوا . وزعموا أن الناس في العلم مشتركون : ولد علي وغيرهم من العرب والعجم ، ولم يخصوا في العلم رجالاً بعينه كما فعل أصحاب الإمامة ، ولم يزعموا أن علم الحلال والحرام محظور على الأمة إلا ولد فاطمة كما قالت الجارودية .

٦٩ وقالت فرقة أخرى من الزيدية وهم أصحاب سليمان بن جرير الرقي : كان علي أفضل الناس بعد النبي صلعم وأولاهم بالإمامة لتبنيه النبي على فضله وعلى أن الأصلح للأمة أن توليه الخلافة من بعده لقوله : « إن وليته [وه] — وإن تفعلوا — وجدتموه هادياً مهدياً يحملكم على الحق » وفي خبر آخر : « علي المحجة البيضاء » . وزعم أن السلف أخطأوا في توليتهم أبا بكر خطأ لا يكفرون به ولا يضلون لأنهم اجتهدوا [٤١ ب] آراءهم ، فدلعة الاجتهاد لم يلحقهم كُفر ولا ضلال . وكان سليمان يزعم أن الله قد تعبد العباد بأن يجتهدوا آراءهم فيما لم ينص عليه ، قال : فلمّا أن كان النبي صلعم لم ينص على إمامة علي كما نصّ على القبلة والصلاة ولكن رغب فيها وأشار إليها على غير سبيل النصّ بما دكّ عليه من فضل عليّ كان سبيل إمامته سبيل الاجتهاد ، ومن اجتهد رأيه فأخطأ فيما لم ينصّ عليه فليس بعاص ولا معتب (؟) . وتبرؤوا من عثمان . وشهد على من حارب علياً بالكفر ، وقال في العلم بمثل قول البترية أصحاب الحسن بن حيّ ، وزعم أن الإمامة لا تصلح اليوم إلا في ولد فاطمة لقول النبي صلعم : « إنّي تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلّوا : كتاب الله وعترتي أهل

(٤) محظور : محظوراً ، الأصل .

(١٢) آراءهم : لأراءهم ، الأصل .

(١٣) عليه : علته ، الأصل ، وأضاف قبلها في الهامش « علي » (ينص على علته ؟)

(١٦) معتب (؟) : ملوث ، الأصل || وتبرؤوا ، كذا في الأصل .

(١٧) عليّاً : علي ، الأصل .

٦٩ راجع مقالات الإسلاميين ١٠٦٨-١١ و فرق الشيعة ٦٤٩-٩ (وانظر الفهارس) .

(٨-٩) الحديث ، انظر مثلاً كتاب تاج المقائد لعل بن محمد بن الوليد (تحقيق عارف تامر)

٦٣ ، ٢-٣ .

(١٨-١٤٥) الحديث ، انظر Conc. ٢٧١/١ .

بيتي» ، قال : فعترة النبي صلّعم أهل بيته وهم ولد فاطمة وقد جاءت الأخبار
عن النبي صلّعم في قول الله عزّ وجلّ : ﴿ إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ
الرَّجْسَ أَهْلَ [٤٢] البيت ويطهركم تطهيراً ﴾ [٣٣/٣٣] ، قال : علي
وفاطمة والحسين والحسين هم «أهل بيتي» الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهّرهم
تطهيراً ، وقال : هم الذين خرج بهم النبي صلّعم إلى المباهلة كما قال لنصارى
نجران : ﴿ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ
ثُمَّ تَبْتَهِلْ ﴾ [٣/٦١] ، فخرج النبي صلّعم بعلي وفاطمة والحسن والحسين . قال :
ووجدت الأعناق في كلّ عصر تمدّ إليهم بأكثر من مدّها إلى غيرهم ، فالأصلح
أن يختار الناس إماماً من القوم الذين تمدّ إليهم الأعناق بأكثر من غيرهم .

اختلاف الزيدية في رؤسائهم ثلاث فرق : الجارودية أصحاب أبي الجارود ،
والسليمانية أصحاب سليمان بن جرير ، والبرية أصحاب الحسن بن حيّ .

* *

٧٠ وقالت فرقة أخرى من الشيعة انفردوا من سائر فرق الشيعة يقال لهم
الكُميلية وهم أصحاب كُميل بن زياد — وليس بكُميل بن زياد صاحب عليّ
ابن أبي طالب عليه السلام — : كان عليّ بن أبي طالب [٤٢ ب] وصيّ النبي
والخليفة على أمته من بعده ، وزعم أن الأمة كلّها كفرت وارتدّت بعد
النبي صلّعم لأنها لم تسلم الإمامة لعليّ ولم تقرّ له بالوصية وكفر عليّ بترك
منازعتهم ومنعهم أن يعقدوا الإمامة لأبي بكر .

١٨ فهذه حكاية أقاويل الشيعة الذين لم يقولوا بنسب الإمامة .

(٩) تمدّ ، الأصل ولعلّه «تمدّ» .

٧٠ راجع مقالات الإسلاميين ١٧، ٤-٧ والمقالات لسعد بن عبدالله القمي ١٠٤، ١٠-١٥ (حيث
تسمى هذه الفرقة «الكاملية») ومجلة Oriens ج ١٦ (١٩٦٣) ص ١٠٢-١٠٣ .

مذاهب القائلين بالنسق

٧١ وأما فرقة الذين أثبتوا الإمامة لعلی بن أبي طالب بعد النبي صلعم
٢ ثم للحسن ثم للحسين (ثم لعلی بن الحسين ثم لمحمد بن علی) فإنهم اختلفوا
بعد محمد فرقتين :

فرقة صارت إلى محمد بن عبدالله بن الحسن بن الحسن بن علی المقتول
٦ بالمدينة وزعموا أنه هو الإمام والمهدي القائم في آخر الزمان الذي بشر به النبي
صلعم وهو عندهم حتى لم يمت بجبل يقال له الطميمة وهو الجبل الذي في طريق
مكة بجذاء الحاجر ، وكان رئيس هذه الفرقة المغيرة بن سعيد مولى خالد بن عبدالله
٩ القسري فسمّوا المغيرية .

٧٢ وأما الفرقة [٤٣آ] الأخرى فإنهم صاروا إلى جعفر بن محمد وقالوا
بإمامته ، فسمّاهم المغيرة الرافضة لأنهم رفضوه ولم يخرجوا معه . - وقال قوم :
١٢ بل زيد بن علی الذي سمّى أصحاب الإمامة رافضة لأنهم رفضوه ولم يخرجوا معه .
٧٣ ثم إن أصحاب جعفر بن محمد اختلفوا بعده على ست فرق :

فرقة منهم قالوا : جعفر بن محمد حتى لم يمت لأنه قائم آل محمد وهو
١٥ المهدي الذي بشر به النبي صلعم ، فسمّيت لدى الشيعة النّاوسية .

٧٤ وقالت فرقة منهم : الإمام بعد جعفر بن محمد عبدالله بن جعفر لأنه
أكبر ولده الذين خلفهم فسمّوا الفطحية لأن عبدالله بن جعفر كان يعرف بالأفطح .

(٢) فرقة : لفرقة ، الأصل .

(٤) محمد : محمد صلعم ، الأصل (وليس هو محمد رسول الله ولكنه محمد بن علي ؛ انظر مقالات
الإسلاميين ٥٠٢٤-٩ والنخ) .

(١٢-١١) وقال قوم ... معه ؛ بالهامش .

(١٥) فسميت : فسمت ، الأصل || لدى ، غير واضح في الأصل .

٧١ راجع فرق الشيعة ١٦٠٥٣-٥٠٥٤ ومقالات الإسلاميين ٥٠٢٤-١٣ .

٧٢ راجع فرق الشيعة ١٠٠٥٤-١١ وتأريخ الطبري ١٢٠١٧٠٠/٢ .

٧٣ راجع مقالات الإسلاميين ٩٠٢٥-١٣ وفرق الشيعة ٩٠٥٧-١٥ .

٧٤ راجع مقالات الإسلاميين ١٢٠٢٧-٣٠٢٨ وفرق الشيعة ٦٥-٦٦ .

٧٥ وقالت «فرقة» : الإمام بعد جعفر بن محمد لإسماعيل بن جعفر لأن الوصية كانت لإسماعيل في حياة أبيه ، وهؤلاء الخطائية أصحاب أبي الخطاب الذي خرج بالكوفة فقتله عيسى بن موسى بن عليّ العباسي .

٧٦ وفرقة زعمت أن الإمام بعد جعفر بن محمد موسى بن جعفر صاحب الواقفة .

٧٧ ثم إن أصحاب محمد بن إسماعيل اختلفوا بعد موته فرقتين : فرقة منهم قالت : الإمام محمد بن جعفر [٤٣ ب] وهم السمطية .

٧٨ وفرقة قالت : بل هو أكبر ولد جعفر الذين خلفهم وهو عبدالله ابن جعفر ، فلما مات عبدالله رجع أصحابه فقالوا بإمامة موسى بن جعفر وزعموا أنه وصي عبدالله بن جعفر .

٧٩ فلما مات موسى بن جعفر اختلف أصحابه ثلاث فرق :

فرقة وقفت عليه وزعمت أنه حيّ لم يمّت وأنه لا يموت حتى يملك شرق الأرض وغربها ، وهؤلاء هم الواقفة .

٨٠ وفرقة قطعت على موت موسى وذكرت أن الإمام بعده عليّ بن موسى الرضي ، فسمّوا القطعية لأنهم قطعوا على موت موسى .

٨١ وفرقة شكّت في أمره وقالت : لا ندرى أحى هو أم ميّت ، ومضوا على الشكّ حيناً ، ثم مال أكثرهم إلى عليّ بن موسى فقالوا بإمامته وقطعوا على

(٨) هو : مي ، الأصل .

(١١) اختلفت : اختلفوا ، الأصل .

٧٥ راجع فرق الشيعة ١٧٥٨-٤٥٩ .

٧٦ و ٧٩ راجع مقالات الإسلاميين ٩٤٢٨-١٤ و فرق الشيعة ٩٠٦٦ و ١٣٠٦٨-١٣٠٦٨ .

٧٧ راجع مقالات الإسلاميين ٧٠٢٧-١١ و فرق الشيعة ١٥٠٦٤-٧٠٦٥ .

٧٨ قابل ٧٤ .

٨٠ راجع مقالات الإسلاميين ١٧-١٨ و فرق الشيعة ٨٠٦٧-١٢ .

٨١ راجع مقالات الإسلاميين ٧٠٢٩-١٠ و فرق الشيعة ٦٩-٧٠ .

موت أبيه ، وصارت بقيتهم إلى الوقف على موسى وزعموا أنه حتى لم يموت وأنه مهدي هذه الأمة وقائم آل محمد صلعم الذي يملأ الأرض عدلاً وقسطاً .

وإلى هذا الموضع انتهى اختلاف أصحاب الإمامة القائلين بالنسق [٤٤آ] في الوقت الذي كتبنا فيه كتابنا هذا .

وهم عشر فرق : المغيرة والجعفرية والناوسية والقطعية والخطابية والسمطية والموسائية والقطعية والواقعية والشكاكية .

* *

ذكر اختلاف المعتزلة في الإمامة

- ٨٢ المعتزلة كلّمها صنفان : صنف أوجبوا الإمامة وزعموا أن نصب الإمام فرض على الأمة في عقد الدين ، وصنف أنكروا وجوب الإمامة وزعموا أن للمسلمين أن يقيموا إماماً ولهم أن لا يقيموه ، وليس أحد الأمرين بأولى من الآخر ؛ وشبهوا ذلك بالصلاة بإمام وبغير إمام . قالوا : وكلّ ذلك حسن ، أيّ ذلك فعّله الإنسان فجائز . وزعموا أن الذي يجب على الناس أن يعلموا ما يلزمهم من الفرائض كلّ إنسان في خاصّة نفسه ، فإذا حدث أمر يحتاجون فيه إلى حضور حاكم مثل قطع السارق وجلد الزاني [٤٤ ب] وجهاد العدو نظروا إلى رجل من خيارهم فيقيمونه لذلك ، فإذا انقضى ذلك العرض زال حكمه ولم يكن إليه من الأمر شيء وإنّما هو رجل من المسلمين ؛ كالقوم الذين يقدّمون الرجل يومئذ . فإذا انقضت الصلاة زالت إمامته ولم يكن له أن يعود لإمامتهم إلا برضى منهم . وأصلهم في هذا أن النبي صلّتم توفى ولم ينصب للناس إماماً ، قالوا : فلو كانت الإمامة من عقد الدين كان النبي صلّتم قد نصب للناس إماماً ونصّ عليها كما نصّ على القبلة والصلاة والزكاة .
- ٨٣ وزعموا أن حكم الإسلام مخالف لسائر حكم الأمم في إقامة الملوك واتخاذ المالك لأن النبي صلّتم لم يكن ملكاً ولم يملك على أمته أحدًا . قالوا : والملك يدعو إلى الغلبة والاستيثار ، وفي الغلبة والاستيثار فساد الدين وإبطال أحكامه والرضى بأحكام الملوك المخالفة لحكم الكتاب والسنة . قالوا : ونخلع الملك عند وقوع الأحداث منه موجب لاختلاف الأمة وانتشار [٤٥ أ] الكلمة وسفك الدماء وتعطيل الأحكام ، وقد أوجب الله عزّ وجلّ على المسلمين منع كلّ من حاول أن يغيّر شيئاً من أحكامه والملوك غير مأمونين على التبديل والتغيير وإزالة الأحكام عن مواضعها ؛ وإذا كان هذا هكذا فكلّمنا أحدث الإمام حدثاً

(٤) أن يقيموا : أن يقوموا ، الأصل .

(٦) فجائز : فجايز ، الأصل .

(٩) فيقيمونه ، غير واضح في الأصل || العرض ، كذا في الأصل ولعله « الغرض » .

(٢٠) منع ، انظر ص ٤٨ س ١ : مع ، الأصل .

فواجب على الأمة منعه وفي هذا تناقص الدين وفساده والاشتغال لمجاهدة الأمة والخوف من غلبة الملوك ، ولا سيما إذا كان أهل البغي والفساد شأنهم الميل إلى الملوك وتصويب أفعالهم والمحاماة عنهم والانتصار لهم . قالوا : وإذا كان هذا هكذا فالأصلح للناس أن لا يتخذوا إماماً وإن اتخذوه فالفرض عليهم خلعه متى تعمّد شيئاً من إزالة أحكام الدين ، فإن لم يخلع نفسه جاهدوه . وهذا قول صوفية المعتزلة الذين يقولون بتحريم المكاسب ، منهم أبو عمران الرقاشي وفضل الحديّ وحسين الكوفي .

وأيضاً اختلاف المعتزلة في وجوب الإمام ، وهم صنفان : صنف أوجبوا إقامة إمام واحد إذا أمكنهم ذلك يكون عالماً [٤٥ ب] بالكتاب والسنة عاملاً بها ، وصنف أنكروا أن يكون إقامة الإمام واجبة في عقد الدين .

اختلاف المعتزلة القائلين بوجوب الإمام

٨٤ ثم اختلف القائلون بوجوب الإمامة من المعتزلة فصاروا فرقتين : فرقة قالت بإمامة المفضل وزعموا أنه جائز أن يعقد المسلمون الإمامة لرجل وهم يعلمون أن في الأمة من هو أفضل منه .
١٢
وفرقه قالت بإمامة الفاضل وزعموا أنه لا يجوز أن يتولّى مفضل على فاضل .

(١) الاشتغال : الاشتغال ، الأصل .

(٢) المحاماة : المحامات ، الأصل .

(٦) الرقاشي ، طبقات المعتزلة ١٢، ٧٧ : الرقاس ، الأصل || فضل الحديّ ، انظر الشهرستاني

٦، ٤٢ : فصل الجدي ، الأصل .

(١٢) القائلون : القائلين ، الأصل .

(١) والاشتغال لمجاهدة الأمة : في النص بمض الاضطراب ، ويمكن ان يقرأ على ان اللام فيه للتعليل .

مذهب القائلين بإمامة الفاضل

- ٨٥ وأما القائلون بإمامة الفاضل فإنهم زعموا أنه ليس بعد النبوة منزلة أفضل من الإمامة ، قالوا : فكما كان النبي صلّتم أفضل الناس في عصره فكذلك الإمام لا يكون إلا أفضل الناس في عصره لأن منزلة الإمام في الفضل هي المنزلة التي تلي منزلة النبي صلّتم . واحتجوا أيضاً في ذلك فقالوا : وجدنا [٢٤٦] الإمام هو الذي يؤدّب الأمة ويعرفها معالم دينها فلا يجوز أن يكون المؤدّب إلا أفضل من المؤدّب . والذين يذهبون إلى هذا المذهب من المعتزلة عمرو بن عبيد وصالح بن عمرو الأسوارى وأبو الهذيل العلاف وإبراهيم النظام وضرار وحفص الفرد ومن قال بقولهم .

مذاهب القائلين بإمامة المفضل

- ٨٦ وأما القائلون بإمامة المفضل من المعتزلة فإنهم زعموا أن النبي صلّتم قد كان يولّي المفضل على الفاضل في جيوشه وسراياه وأنه ولّي عمرو بن العاص في غزوة ذات السلاسل على جيش فيه أبو بكر وعمر وأبو عبيدة ، وهؤلاء أفضل من عمرو بن العاص . قالوا : ولّي زيد بن حارثة في غزاة مؤتة على جعفر بن أبي طالب فقال : زيد أمير الجيش ، فإن أصيب فجعفر ! وجعفر أفضل من زيد . ولّي أسامة بن زيد على جيش فيه أبو بكر وعمر ولم يعلم إلا أنه لم يزل يوصى [٤٦ ب] في مرضه الذي توفّي فيه أن يُنفذ جيش أسامة فلم ينفذ إلا بعد أن قبضه الله عزّ وجلّ إليه . قالوا فيمن يستنّ بسنة رسول الله صلّتم في الإمامة : إذا رأينا رجلاً تجمع عليه الكلمة ولم يكن ساقط العدالة

(١٨) ينفذ : يتعد ، الأصل .

٨٦ راجع كتاب التنبيه الملطى ٢٧-١٢-٢١ .

(١٣-١٢) راجع تاريخ الطبري ١/١٦٠٤-٧-١٣ .

(١٥-١٤) راجع تاريخ الطبري ١/١٦١٠-١٥-١٧ .

(١٨-١٦) راجع تاريخ الطبري ١/١٧٩٤-١٧٩٦ .

وكان معه علم بالكتاب والسنة وليناه أمر الأمة وإن كان فيهم من هو أفضل منه وأوسع علماً. والقائلون بهذا القول من المعتزلة وأصل بن عطاء وبشر بن خالد وبشر بن المعتمر وأبو موسى المردار ومن قال بقولهم.

الذين قالوا بالإمام صنفان كما ذكرنا : صنف يقولون بإمامة الفاضل ولا يميزون إمامة المفضل ، وصنف يميزون إمامة المفضل والفاضل جميعاً .

اختلاف القائلين بإمامة الفاضل من المعتزلة

- ٨٧ زعم أبو الهذيل وإبراهيم النظام وضرار وحفص الفرد ومن قال بقولهم من المعتزلة أن أبا بكر كان أفضل الناس بعد النبي صلعم ، واعتلوا [٤٧آ] في ذلك بأن أصحاب النبي صلعم قدّموه في الإمامة على سائر الناس . قالوا : ووجدنا المفضل لا يتولّى على الفاضل إلا بإحدى خلتين ، إمّا بأن يغلب المفضل الأمة على أمرها ويتولّى على الفاضل - والناس لذلك كارهون - ، وإمّا بأن يكون الذين يتولّون اختيار الأحكام غير مناصحين للأمة ولا ناظرين ولا محتاطين في حسن الاختيار لإمام يرعاها فيتحرّفون عن الفاضل البارع إلى المفضل الناقص . وقالوا : كما وجدنا إمامة أبي بكر قد زال عنها هذان الأمران ، وذلك أنه لم يستكره الأمة ولم يغلبها على الإمامة - ولو كان ذلك لجاءت الأخبار به ، وكان الذين عقدوا إمامته خيار الخلق والحجّة وهم الذين خلفهم الرسول لأدابه ، وباجتماع منهم عليه وقد قال النبي صلعم : « ولم تكن أمتي لتجتمع على ضلالة » - علمنا أن أبا بكر إنّما عقد له المسلمون الإمامة لأنه أفضلهم عندهم . وقالوا [٤٧ب] مثل ذلك في عمر أنه أفضل الناس بعد أبي بكر ، وأن عثمان أفضل الناس بعد عمر في الوقت الذي ولى إلى ست سنين من خلافته .

(١) معه ، غير واضح في الأصل .

(٣) المردار : الفرد ، الأصل .

(١١) والناس ... كارهون : والناس ... كان هون ، الأصل .

٨٧ راجع فرق الشيعة ١١١-١٥٠ .

(١٧-١٨) الحديث ، انظر Conc. ١٨/٣ ب .

اختلاف القائلين بإمامة الفاضل من المعتزلة في مولاة عثمان

٨٨ ثم اختلفوا في مولاة عثمان ، فقال أبو الهذيل وإبراهيم النظام ومن قال بقولها : قد أجمع المسلمون على أن عثمان قد كانت منه أحداث ، وأجمعوا على أن المسلمين أنكروا عليه تلك الأحداث ، وقد اختلف أهل الرواية فيها ولم يصححوا عليه من طريق النقل حداً واحداً بعينه . قلنا : اضطربت الأخبار علينا لم ندر ما تلك الأحداث أصغائر هي أم كبائر . فنحن نقف في أمر عثمان في الست الأواخر من سنيه وهو الوقت الذي أحدث فيه لا نتولاه ولا نتبرأ منه لأن تلك الأحداث إن كانت صغائر فهو مؤمن وإن كانت كبائر فهو فاسق ضال .

٨٩ وأثبتوا [٤٨أ] إمامة علي فقالوا : كان أفضل الناس في الوقت الذي عُقد له الخلافة ، ووقفوا [في الح] رب التي كانت بينه وبين طلحة والزبير وزعموا أنهم أكفاء في العدالة وإن كان علي أفضلهم . قالوا : وقد اختلفت الأخبار علينا في السبب الذي حاربه فيه ، فقال قوم : إنما حاربه ليرد الأم [ر] شوري وزعموا أن إمامته كانت عن غير شوري . وقال قوم : بل حاربه لأنه ضم إليه قتلة عثمان ومنعهم من أوليائه ، قالوا : وهذا حدث يجب على الأمة أن تنكره على الإمام فإن رجع وإلا كان الفرض عليها أن تخلعه ، فإن خلع نفسه واعتزل الإمامة وإلا كان الفرض عليهم أن يجاهدوه . وقوم زعموا أنها حاربه لأنه أكرهها على بيعته ، ورووا عنها أنها قالوا : بايعنا والسيف على رقابنا ، والمكره لا يبيعه له والمستكره للناس على أن يبايعوه ليس بإمام . وقال قوم : بل ادعوا عليه هذه الدعاوى وأنكر على دعاويهم . - وفي كل هذا قد جاءت الأخبار عنهم [٤٨ب]

(١٣) قوم : القوم ، الأصل .

(١٦) تخلعه : تجمله ، الأصل .

(١٨) قالوا : قالوا ، الأصل .

٨٨ انظر مقالات الإسلاميين ٣٠٤٥٥ .

٨٩ راجع فرق الشيعة ١٦٠١١-١٤٠١٢ و ١٤٠١٣-١٨ .

(١٥) أوليائه ، يعني أولياء عثمان (راجع ص ١٨ س ١٠) .

- ٩٠ قالوا : فلا سبيل [للقوم] إلى معرفة السبب الذي عليه أفضل [لناس] لأن ذلك لا يُدرك إلا من طريق الخبر [والخبر] عنهم مضطرب مختلف فيه ، فنحن نشهد [لعلّى] بالإنابة لإمامة لأنه قد بايعه قوم من أصحاب النبى [رسول] الله عليهم السلام تُعقد بمثلهم الإمامة ، ونف [ف فى على] وفى طلحة والزبير فلا نتولاهم جميعاً و [لا نذب] رآ منهم ولكن نتولى كل واحد منهم على [انفرد] ، ونعلم أنه لا بد من أن يكون إحدى الطائفتين عند الله صلحاء إماماً طلحة والزبير وأصحابهم [بما] وإماماً على وأصحابه . وزعموا أن سيبلهم سيد [الم] متلاعنين اللذين يُعلم أن أحدهما كاذب [وا] لآخر ليس بكاذب وأحدهما ضال والآخر ليس بضال ، فيجب على الناس أن يتولوا كل واحد [من] المتلاعنين على الانفراد وتقبل شهادته مع [بينه] ولا يتوليان إذا اجتماعا ولا تقبل شهادتهما معاً . قالوا : وكذلك لو شهد على بن أبى طالب وطلحة على أمر لم تقبل شهادتهما [٢٤٩] لأننا نعلم أن أحدهما غير [مقبول] ، ولو شهد على وأبو هريرة قبلنا شهادتهما . قالوا : ولا يجوز أن يكون رجلان يتبرأ أحدهما من صاحبه ويلعنه ويستحل سفك دم [ه] مقبولين تقيين وليين لله . وإلى هذا القول يذهب [وا] اصل بن عطاء وعمرو ابن عبيد . ١٥

قول الضرارية

- ٩١ وخالف هذه الفرقة [من المعتزلة القائلين بإمامة الفاضل ضرار وحفص الفرد ومن قال بقولها] ، فزعموا أنهم لا يتولون علياً ولا طلحة ولا الزبير ولا أحداً ممن شهد حرب الجمل ولا يتبرؤون منهم ولا يترحمون [عليهم] لأنهم لا يأمنون أن يترحموا على رجل فاسق ضال عند الله . قال : وإنما سبيل من شهد ذلك الحرب عندنا سبيل رجلين دخلا بيتاً فسمعنا أحدهما يقول « الله ثالث ثلاثة » ٢١

(١٤) مقبول [بن تقيين وليين : ...] ان تقيان وليان ، الأصل .

- ٩٠ راجع فرق الشيعة ٢٠١٢-٧ و ١٤٠١٣-١٨ ومقالات الإسلاميين ١٤٥٧-٥ وأصول الدين للبندادى ٢٩٠-٢٩١ . ٢٠١٢
٩١ قابل فرق الشيعة ١٤١٢-٢ .

أو يكفر بضرب من الكفر وقد كانا قبل ذلك مؤمنين فدخلنا البيت لننظر من القائل فوجدناهما ميتين ، قالوا : فنحن لا نتولاهما ولا نتبرأ منها [٤٩ ب] على الجمع ولا على الانفراد لأننا نعلم أن أحدهما كافر فلا نؤمن أن نتولى الكافر ونترحم عليه .

الهشامية

٩٢ وقال هشام بن عمرو القوطي والقاسم بن الخليل الدمشقي وهما ممن يقول بإمامة الفاضل : إن علياً وطلحة والزبير لم يتحاربوا ولم يتبرأ بعضهم من بعض وإنما اجتمعوا بالبصرة لينظروا في أمر الناس لما اختلفوا فيه من قتل عثمان ومن قتلته وأين هم فتسرع من أحد العسكرين فنشبت الحرب بينهم وعلي وطلحة والزبير كارهون لذلك . قالوا : وأصاب مروان بن الحكم من طلحة غرة وهو ينهى الناس عن القتال فرماه بسهم فقتله ، وانصرف الزبير إلى منزله فلقبه عمرو بن جرموز بوادي السباع فقتله وتحاجز الناس . فهؤلاء يتولون علياً وطلحة والزبير وعائشة ولا يتبرؤون من جماعتهم .

قول بدعية المعتزلة

٩٣ ولضرار [٢٥٠] وحفص الفرد قول في الإمامة «مختلف» من سائر الفرق . وهما ممن يقول بإمامة الفاضل . زعما أنه إذا اجتمع رجلان يصلحان للإمامة أحدهما قرشي والآخر نبطي أن الفرض على المسلمين أن يولوا الإمامة النبطي لأنه إن أحدث ثم أرادوا خلعه لم يكن له عشيرة تمنعه ، وكان ذلك

(٨) بالبصرة : بالنصرة ، الأصل || اختلفوا ، غير واضحة في الأصل || قتل : قبل ، الأصل .

(١٢) عمرو ، انظر ص ١٧ س ٢٣ : عمير ، الأصل || فقتله : قتله ، الأصل .

(١٧) يولوا : تولوا ، الأصل || الإمامة ، انظر ص ٥٩ س ٤ : الأمة ، الأصل .

٩٢ راجع كتاب الانتصار للخياط ١٦٨-١٨٠، ١٦٩-٧٠ .

٩٣ راجع فرق الشيعة ١٠، ١٣-١٥ ومقالات الإسلاميين ١٢٠، ١٢١ .

أمن من سفك الدماء وانتشار الأمة واختلاف الكلمة كما اختلف في عثمان لما حاول الناس خلعه ووجد من ليس بأهل للإمامة السبيل إلى الدعاء إلى نفسه حتى غلب الأئمة على أمرها وغضبها إمامتها .

فهذا اختلاف القائلين بإمامة الفاضل من المعتزلة ، وهم ثلاثة أصناف :
العمرية وهم أصحاب عمرو بن عبيد وصالح بن عمرو الأسواري وأبي الهذيل وإبراهيم النظام وهم الذين تولوا علياً وطلحة والزبير على الأفراد ولم يتولهم معاً ،

والهشامية أصحاب هشام بن عمرو وهم الذين تولوا علياً وطلحة والزبير وزعموا أنهم لم يتحاربوا ، [٥٠ ب]
والضراية أصحاب ضرار وحفص الذين وقفوا في أمر علي وطلحة والزبير .

اختلاف القائلين بإمامة المفضل من المعتزلة

٩٤ قال بشر بن المعتمر ومن قال بقوله : كان علي أفضل الناس بعد النبي صلعم وكان أبو بكر يليه في الفضل إلا أن قریشاً كانت أميل إلى أبي بكر منها إلى علي لأن علياً كان قد وتر منها وقتلها في غزوات النبي صلعم ، فكره أصحاب محمد أن يولوا علياً فتختلف الكلمة ، فولوا أبا بكر وكان دونه في الفضل غير أن تخلقه عنه لم يكن يقعد به عن أن يكون مضطرباً بالإمامة . قالوا : وكان أبو بكر في تلك الحال أصلح للأمة على هذه العلة .

٩٥ واحتجوا في ذلك أن علياً كان أفضل الناس بعد النبي صلعم بأن قالوا : إننا وجدنا الفضل في الدين إنما يُنال بالعلم والعمل ، فلمّا اعتبرنا علم أصحاب النبي صلعم وعملهم على ما تناهت به الأخبار [٣١١] إلينا عنهم وجدنا علياً أرجحهم علماً وأفضلهم عملاً ، وذلك أننا إذا قلنا : من كان أقدم المسلمين إسلاماً؟ قال قوم «علي» وقال قوم «أبو بكر» وقال قوم «زيد» وقال قوم «خبّاب» ، فقلنا لا أقل من أن نجعل علياً واحداً من هؤلاء ، فلا نقضى

(٣) الأئمة ، كذا في الأصل ولعله « الأمة » .

(٨) الهاشمية : الهاشمية ، الأصل .

(٢٣) فقلنا : قلنا ، الأصل .

- له بأنه أقدمهم إسلاماً ولا عليه بأن إسلامه متأخر عنهم وإن كانت الأخبار في أن علياً كان أقدمهم إسلاماً أشهر وأكثر . وإذا قلنا : من كان أعظم أصحاب رسول الله صلّعم جهاداً وأقتلهم للأكفاء وأشدّهم بذلاً لمهجته في الحرب ؟ ٣ فالقائلون « علي » و « الزبير » و « عمر » و « أبو دُجّانة » و « البراء بن مالك » غير أنهم قد أجمعوا أن عليّ من الأكفاء والأقران ما ليس لأحد منهم ، فقلنا لا أقلّ من أن نجعله رجلاً من هؤلاء ولا يُحتسب بما له من الفضل عليهم . وإذا قلنا : ٥ من كان أعلم أصحاب رسول الله صلّعم ؟ قال قوم « معاذ بن جبل » و « عمر » و « عبدالله بن مسعود » و « علي » مغير أنهم أجمعوا أن علياً [٣١ ب] يُسأل ولا يسأل ، فقلنا لا أقلّ من أن نجعله كأحدكم في العلم ولا يُحتسب بما جاء ٩ من الأخبار في فضله عليهم . وإذا قلنا : من كان أزهدهم في الدنيا ؟ قال قوم « أبو ذر » وقال قوم « عمر » وقال قوم « سلمان » وقال قوم « أبو الدرداء » وقال قوم « علي » غير أنهم قد أجمعوا أن علياً ملك رقاب العرب والعجم وبيوت ١٢ الأموال فكان إذا أتى بالمال قسمه في الناس ولا يدّخر شيئاً منه ثم يكنس بيت المال ويرشه ويقول : « يا صفراء ويا بيضاء ، غرّى غبرى ! » وكان يقول إذا قسم الأموال في الناس :

هذا جَنّاي وخياره فيه إذ كلُّ جانٍ يده إلى فيه .

- فقلنا لا أقلّ من أن يكون عليّ كأحدكم . — قالوا : فلمّا رأينا عليّاً قد شارك كلّ ذي فضل من أصحاب رسول الله صلّعم وبان هو بفضائل لم يشركوه فيها ١٨ علمنا أنه أفضل الناس من بعد النبيّ صلّعم فوجب علينا أن نفضله [٣٢ أ] على سائر أصحاب النبيّ صلّعم .

- ٩٦ وقول بشر بن المعتمر وأصحابه في الستّ السنين الأول من خلافة عثمان < . . . > وتبرّؤوا منه فيما بعد ذلك للأحداث التي كانت منه وتبرّؤوا من طلحة

(٤) البراء بن مالك : النداء ابن ملك ، الأصل .

(٩) جاء : حار ، الأصل .

(١٦) البيت ، انظر Lane, Lexicon « جَنّى » .

٩٦ راجع فرق الشيعة ١٨٠١٢-٩٠١٣ .

والزير وشهدوا عليها بالفسق والضلال وزعموا أنها ركبا وخرجا على إمام المسلمين وبغيا عليه ، وقد قال الله عز وجل ﴿ فقاتلوا التي تبغى حتى تنقى إلى أمر الله فإن فاءت فأصلحوا ﴾ [٩/٤٩] فكان واجباً على المسلمين قتالهم والبراءة منها .

قول العامة من المعتزلة القائلين بإمامة المفضول

٩٧ زعمت هذه الفرقة أنه لا يجوز أن يولّى المفضول على الفاضل إلا لعلّة يخافها الناس ، فإذا زالت تلك العلّة وأمن الذين يختارون الإمام للأمة فالفرض عليهم أن يولّوا الفاضل وأن لا يعدلوا بالإمامة عنه إلى المفضول لأنّه في تلك الحال أصلح للأمة من المفضول .

٩٨ ووقفوا في أبي بكر فقالوا [٣٢ب] : قد كان يجوز أن يكون أفضل الناس بعد النبي صلّعم ، ويجوز أن يكون قد كان في الأمة من هو أفضل منه . وإن كان أفضل الأمة عند أصحاب النبي صلّعم فهو إمام لم تُعقد له الإمامة لعلّة من العلل أكبر من فضله وتقدّمه على سائر أهل عصره في الأمور التي يستحقّ بها الإمامة من العلم والعمل . وإن كان في الأمة من هو أفضل منه عندهم فصرفوا الإمامة إلى أبي بكر - وهو المفضول - وتركوا ذلك الفاضل وإنّما فعلوا ذلك لعلّة خافوها ، وليس يتّهم القوم لأنّهم الحجّة وأهل الدعوة والسفراء بين الرسول والأمة والخطأ والتبديل غير جائز عليهم إذ كانوا هم الحجّة علينا بعد الرسول صلّعم فيما نقلوا من شرائع الدين ، والله جلّ ثناؤه لا يحتجّ بمن يجوز عليه التبديل . فأما العلّة التي أنكروا أن يكون أفضل أصحاب رسول الله صلّعم معلوماً عندنا اليوم فإنّهم [٣٣آ] قالوا : إنّنا وجدنا معرفة الأفضل منهم لا تُدرك إلا بالخبر والخبر غير المشاهدة والأخبار في تفضيل بعضهم على بعض مختلفة ، فلا سبيل لنا إلى معرفة أفضلهم ، ونزعم أن من أفضل رجلاً من أصحاب النبي صلّعم على سائر الصحابة فقد قال في ذلك بغير علم .

(٢٠) مختلفة : مختلف ، الأصل .

(٢١) نزع : يزعم ، الأصل .

مذهب أبي بكر الأصم في الإمامة

٩٩ وقال عبد الرحمان بن كيسان المعروف بأبي بكر الأصم وهو أحد القوم الذين يرون إمامة المفضول إلا أن علته مخالفة لعلل القوم وذلك أنه زعم أن الناس قد يولّون الإمامة رجلاً يكون أفضلهم عندهم في الوقت الذي يُعقد له فيه الإمامة ويجوز أن يظهر في الأمة بعد ذلك من هو أفضل منه ، وذلك أن الناس يتلاحقون في الفضل فيكون الإنسان اليوم مفضولاً وغداً فاضلاً ويكون اليوم جاهلاً وغداً عالماً . قال : فليس للناس أن يخلعوا إمامهم [٣٣ ب] لأن رجلاً من الأئمة صار أفضل منه ، ولو كان هذا لهم كانوا في كل يوم يخلعون إماماً ويولّون آخر . قال : وإذا كان الدين مانعاً من هذا فإمامة المفضول جائزة على هذا الوجه ، لأنه قد يجوز أن يكون الإمام اليوم أفضل الأمة وأعلمها وأن هذه « حاله » ما لم يلحق به رجل فيصير أفضل منه ، فيكون الإمام في هذه الحال مفضولاً .

١٠٠ وزعم أن أبا بكر كان أفضل الناس بعد رسول الله صلّتم وكذلك عمر بعد أبي بكر ، ثم صار الأمر شورى فكان أفضلهم عبد الرحمان بن عوف . قال : وذلك أنه زهد في الإمامة وأخرج نفسه منها حيث لم يزهد فيها بقيّة الشورى بقوله « أنا أخرج نفسي من الإمامة ، وقليدوني أمركم اختار لكم رجلاً منكم » ففعلوا ذلك واختار عثمان . قال : فدلّنا زهده في الإمامة على أنه أفضلهم ، ثم الذي يليه في الإمامة عثمان .

١٠١ ولم يثبت لعلّ الإمامة . وزعم [٣٤ أ] أن بيعته كانت عن غير شورى وأن أكفاه ونظراءه في الفضل نازعوه وأبوا أن يسلموا له الإمامة فحاربهم . قال :

(٩) آخر : آخر ، الأصل .

٩٩-١٠٤ راجع مقالة I. Goldziher في مجلة *Der Islam* ٦ (١٩١٦) ص ١٧٣-١٧٧ .

١٠٠-١٠٢ راجع مقالات الإسلاميين ٩٤٥٦-١١ و ٤٥٣-١٣-١٥ .

١٠١ راجع ص ٥٣ ، ١٣-١٤ و ١٧-١٩ .

(١٥-١٧) راجع تاريخ الطبري ٢٧٨٢/١ ، ٥-٧ .

والإمامة لا تعقد بالسيف ، وإنما تعقد لمن تمدّ إليه الأعناق طوعاً بعد النظر والتشاور ورضى الأمة واجتماع الكلمة .

١٠٢ وصوب معاوية في محاربة عليّ ومنعيه من الشام حتى تجتمع الأمة على إمام ، قال : وذلك أن معاوية ولآه الشام عمرُ بن الخطاب وهو إمام قد اجتمع المسلمون على إمامته ، ثم أقرّه عليها عثمان وهو أيضاً إمام مجتمع عليه ، فلمّا قُتل عثمان كان الفرض على معاوية أن لا يسلم الشام إلّا إلى إمام قد اجتمع عليه الناس ، فإن حاول آخر أن يغلبه عليها فالفرض عليه أن يحاربه .

١٠٣ وحكى عن أبي بكر الأصم قول آخر وهو شيء لا يوجد في كتبه وإنما يحكيه عنه خواص من أصحابه أنه كان يقول : جائز للناس أن يجتمعوا على إمام ، وجائز أن يفترقوا في الأئمة في عصر واحد حتى يكون لأهل كل [٣٤ب] بلد إمام يختارونه وينصبونه للحكم بينهم إلّا أنه يجب عليهم أن يكونوا أئمة متعاونين على البر والتقوى . فكان يزعم أن هذا هو الأصل في إقامة الأئمة ، قال : وذلك أن النبي صلّعم كان إذا ظهر على دار من دور المشركين وأسلم أهلها استعمل عليها رجلاً يعلمهم شرائع الإسلام ويتولّى الحكم فيهم ويأخذ الصدقة من أغنيائهم ويؤدّيها في فقرائهم ويحارب بهم عدوهم إن كان عدو بلزائهم . وكان عمّال النبي صلّعم على البلدان أمراء عليها وأئمة لأهلها . قال : فلمّا قبض الله النبي صلّعم ملك أهل الأمصار من أمورهم ما كان النبي صلّعم يتولّاه لهم من اختيار الأئمة ، فأهل كل بلد منهم بعد النبي صلّعم (لهم) أن يختاروا لأنفسهم إماماً على السبيل التي كان يختار النبي صلّعم .

١٠٤ قال : ولهم أن يختاروا الاجتماع على إمام واحد إذا كان ذلك عندهم أصلح [٣٥آ] كما اجتمعوا على أبي بكر وعمر وعثمان . قال : وليس الصلاح في كل عصر أن يجتمع الناس على إمام واحد ، بل الصلاح لهم في

(٢) التشاور : التشاؤن ، الأصل .

(١٥) يؤدّيها : يؤدها ، الأصل .

(٢٠) يختاروا الاجتماع : يختاروا على الاجتماع ، الأصل .

١٠٢ راجع أيضاً طبقات المعتزلة لابن المرتضى ١٨٠٥٦-١٤٥٧ .

١٠٤ قارن بالملل والنحل للشهرستاني ٨-٤٠١ .

مثل هذا العصر أن يفترقوا في الأئمة لأن إماماً واحداً لا يضبطهم ولا تجتمع عليه كلمتهم ولا يمكنه أن يعرف أهل الفضل في كل بلد ومصر حتى يدنيهم منه ويشاورهم ويستعين بهم . وزعم أنه تثقل المحنة على من أراده منهم من أهل الأمصار البعيدة والبلدان النازحة . قال : فالأصلح لهم في مثل هذا العصر أن يفترقوا .

فهذا اختلاف القائلين بإمامة المفضل من المعتزلة وهم ثلاثة أصناف :
 البشرية وهم أصحاب بشر بن المعتز الذين زعموا أن علياً أفضل الأمة بعد النبي صلّتم وأجازوا إمامة المفضل ،
 والأصفية وهم أصحاب أبي بكر الأصم القائلين بتجوز إمامة المفضل وتفضيل أبي بكر وعمر وعبد الرحمن بن عوف وعثمان على علي وحذف علي من الإمامة ، [٣٥ ب]

والجمهور من المعتزلة البغداديين الذين أجازوا إمامة المفضل ولم يفضلوا علياً على أبي بكر ولا أبا بكر على علي .

مذاهب المرجئة في الإمامة

١٠٥ المرجئة كلّها تقول بإمامة الفاضل ولا يجوزون إمامة المفضول بوجه من الوجوه وينكرون قول من زعم أنّه يتولّى مفضول على فاضل إذا كانت علّة يخاف معها الانتشار . ويزعمون أنّ تلك العلّة لا تخلو من أن تكون بين أهل العدالة فإنّ ذلك مزيل لعدالتهم إذا مالوا إلى المفضول وتركوا الفاضل ، وفي هذا ما يدلّ على أنّهم غير ناصحين ولا محتاطين للأئمة . وإن كانت العلّة من أهل الفسق فعلى علماء الأئمة وعدولها الذين لمثلهم تعقد الإمامة أن يعظوم ويعرفوهم ما لهم من الحظّ في ولاية الفاضل وما يلحقهم من الضرر في الدنيا والدين بتولية المفضول وإيثاره بالإمامة على الفاضل ، وإن أبوا أن يرجعوا ويعترفوا [٢٣٦] بما يجب عليهم أمضى أهل العدالة العقد للفاضل وجاهدوا من دفع عن الإمامة . وهذا قول يُنسب إلى غيلان أبي مروان وإلى أبي حنيفة النعمان بن ثابت وإلى الجهم بن صفوان ، وهؤلاء أعلم المرجئة ورؤساؤهم .

اختلاف المرجئة في الإمامة

١٠٦ ثمّ اختلفوا فقال أبو حنيفة : لا يجوز أن يكون الإمام إلّا رجلاً من قريش ، واحتجّ بالخبر عن النبي صلّعم : « الأئمة من قريش » ، حدّثونا بذلك عن أبي أسامة قال : أخبرنا عوف عن زياد بن مخراق عن أبي كنانة عن أبي موسى الأشعريّ قال : قام رسول الله صلّعم على باب بيت فيه نفر من قريش فأخذ بعضهم الباب فقال : أهل في البيت إلّا قرشيّ ؟ قالوا :

(٧) الإمامة : الا الامامة ، الأصل .

(١٢) رؤساؤهم : رساؤهم ، الأصل .

(١٦) مخراق ، تهذيب التهذيب ٣/٢٨٢ : مخراق ، الأصل .

١٠٦ راجع فرق الشيعة ١٠١٠-٤ .

(١٥) الحديث ، انظر Conc. ١/٢٩٢ .

(١٦-٣٦٠) الحديث ، انظر Conc. ٢/٢٣٧ (وخصوصاً مسند ابن حنبل ٤/٣٩٦) .

يارسول الله ، غير فلان ابن أختنا . فقال : ابن أخت القوم منهم ! ثم قال :
إنّ هذا الأمر في قريش ، ما داموا إن استرحموا رحوا ، وإذا حكموا عدلوا ،
وإذا قسموا أقسطوا .

مذهب [٣٦ ب] الغيلانية أصحاب غيلان والمرجئة في المرجئة

- ١٠٧ وأما الغيلانية أصحاب غيلان أبي مروان الشامي فقالوا : الإمام يصلح
ان يكون من قريش ومن سائر الأجناس من العرب والعجم ، وإنما الشريعة في
الإمام أن يكون برّاً تقيّاً عالماً بالكتاب والسنة عاملاً بهما ويكون أفضل الناس
عند القوم الذين يتولّون عقد الإمامة ، ولم يكلف الناس أن يولّوا أفضلهم عند
الله وإنما كلّفوا أن يولّوا أفضلهم عندهم في علمه وعمله . قالوا : وفرض الله
على الفاضل أن يقبل الإمامة إذا قصد بها إليه وفرض الله على الأمة أن لا
يصرفوها عنه إلى غيره إذ كان أفضلهم عندهم في علمه وعمله .
- ١٠٨ واحتجّوا في قولهم إنّ الإمامة تصلح أن تكون في سائر الأجناس
بقول عمر بن الخطاب : « لو كان سالم مولى أبي حذيفة حياً ولتبّه الخلافة ولم
تخالجني الشكوك في أمره » . قالوا : فلو كانت الإمامة لا تصلح إلا لقريش لم
يكن عمر يقول هذا القول [٣٧ أ] في سالم وهو مولى . وتأولوا الحديث الذي
روى عن النبي صلّعم في قوله « الأئمة في قريش » فقالوا : إنّما قال النبي
صلّعم « ما داموا إذا استرحموا رحوا ، وإذا ما حكموا عدلوا ، وإذا ما قسموا أقسطوا »
وإذا لم يكونوا على ما وصف النبي صلّعم فلا إمامة لهم . وقد جاء الخبر عن
النبي صلّعم قال : « استقيموا لقريش ما استقاموا لكم ، فإذا لم يستقيموا فصفتوا

(١٣) يقول : لقول ، الأصل .

(١٤) تخالجي : تخالفني ، الأصل (قراءة اقترحها الدكتور إحسان عباس) .

(١٦) في قريش ، كذا في الأصل ولعله « من قريش » .

(١٧) قارن بلفظ الأثر أعلاه س ٢-٣ .

١٠٧ راجع فرق الشيعة ١٤٩-١٧ .

(١٣-١٤) انظر تاريخ الطبري ١/ ١٥٠٢٧٧٦ .

(١٩-١٦٤) الحديث ، انظر Conc. ٤٩٧/٥ ب .

سيوفكم على رقابكم ثم أبيدوا خضراءهم». قالوا : فإذا تجبرت قريش وأفسدت
وانتهكت المحارم ففرض الله عز وجل على الأمة جهادهم وإخراج الإمامة منهم
على ما جاء الخبر عن النبي صلّتم. وإلى هذا القول يذهب أكثر المرجئة والمعتزلة.

١٠٩ والمرجئة كلّها تتولّى أبا بكر وعمر وعثمان وعليّاً وتزعم أنّ أبا بكر كان
أفضل الناس بعد النبي صلّتم ويتولّون طلحة والزبير ويزعمون أنّهما تابا قبل أن
يُقتلا [٣٧ ب] ورجعا عن محاربة عليّ رضي الله عنهم أجمعين إلا أنّ مروان
ابن الحكم لما أن عرف ذلك من رأيهما عاجل طلحة فقتله بسهم رماه وانصرف
الزبير فتنبعه عمرو بن جرموز فقتله بوادي السباع.

فهذا اختلاف المرجئة ، وهم صنفان : أصحاب أبي حنيفة القائلون إنّ الإمام
لا يصلح أن يكون إلا من قريش ، والغيلانية القائلون إنّ الإمام يصلح أن
يكون من سائر الناس .

* * *

(١) خضراءهم ، انظر Conc. ١ / ٢٤٠ ب : حصراهم ، الأصل .

(٨) عمرو ، انظر ص ١٧ س ٢٣ : عمير ، الأصل .

مذاهب الحشوية وأصحاب الحديث في الإمامة

- ١١٠ كان وكيع بن الجراح وأصحاب عبدالله بن إدريس الشافعي وعبدالله ابن نعيم وأبو نعيم الفضل بن دكين وأكثر المشايخ الكوفية من أصحاب الحديث يزعمون أن أفضل الناس بعد النبي صلعم أبو بكر ثم عمر ثم علي ثم عثمان يقدّمون علياً على عثمان وهذا تشيع أصحاب الحديث من الكوفيين ، ويثبتون إمامة عليّ ويتولّون طلحة والزبير وعائشة ومعاوية بن أبي [٢٣٨] سفيان وعمرو ابن العاص رضي الله عنهم ولا يتبرّؤون من أحد منهم ولا أحد ممّن صحب النبي صلعم ، ويذهبون إلى الخبر الذي جاء عن النبي صلعم : « احفظوني في أصحابي » وقوله « خير أمتي القرن الذين بُعثت فيهم » وقوله « لا تؤذوني في أصحابي ، فلو أن لأحدكم مثل أحد ذهباً ينفقه في سبيل الله ما أدرك مثل سعي أحدهم » . قالوا : فنحن نقبل وصيّة الرسول صلعم في الصحابة ونردّ علم ما شجر بينهم من الاختلاف والحرب إلى الله تبارك وتعالى .

١٢

١١١ وأمّا مشايخ أصحاب الحديث من البصريين والواسطيين مثل حماد ابن سلمة وهشام بن بشر وحماد بن زيد ويحيى بن سعيد وعبد الرحمان بن مهدي (٥) تشيع : تشيع ، الأصل .

- ١١٠ راجع فرق الشيعة ٣٠١٥-٥ ومقالات الإسلاميين ١٠٤٥٨-١١-١١٠ .
(٢) وكيع بن الجراح ، مات سنة ١٩٧ (انظر الطبقات لابن سعد ٢٧٥/٦) || عبدالله ابن إدريس الشافعي ، مات سنة ٢٠٤ || عبدالله بن نعيم ، كذا في الأصل ولعله عبدالله بن نعيم الكوفي (انظر الطبقات لابن سعد ٢٧٤/٦ وتذكرة الحفاظ رقم ٣١١) .
(٣) الفضل بن دكين (وكنيته أبو نعيم!) ، مات سنة ٢١٩ (انظر تذكرة الحفاظ ، رقم ٣٦٩) .
(٨) الحديث ، انظر Conc. ٢٥٦/٣ .
(٩) الحديث ، انظر Conc. ٩٦/٢ .
(٩-١٠) الحديث ، انظر Conc. ١٩٣/٢ .
١١١ راجع مقالات الإسلاميين ٩٤٥٥-١١-١١٠ .
(١٣-١٤) حماد بن سلمة ، مات سنة ١٦٧ (انظر تهذيب التهذيب ١١/٣) || هشام بن بشر ، كذا في الأصل ولعله هشام بن سببر الدستواقي (مات سنة ١٥٣ ، انظر تذكرة الحفاظ ، رقم ١٥٩) || حماد بن زيد ، مات سنة ١٧٩ (انظر الطبقات لابن سعد ٤٢/٢٧) || يحيى بن سعيد القطان ، مات سنة ١٩٨ (انظر الطبقات ٤٧/٢٧) || عبد الرحمان بن مهدي ، مات سنة ١٩٨ (انظر الطبقات ٥٠/٢٧) .

فإنهم كانوا يجرون التفضيل في أصحاب النبي صلعم مجرى الإمامة فيقولون :
 أفضل الأمة بعد النبي صلعم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي ثم يسوون بين
 بقية الشورى ويفضلونهم على غيرهم من أصحاب النبي صلعم كما فضلهم عمر
 وكما [٣٨ ب] جاء الخبر عن النبي صلعم أنه قال : « عشرة من قریش في
 الجنة : أنا وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وسعد بن أبي وقاص وسعيد
 بن زيد بن عمرو بن نفيل وعبد الرحمن بن عوف » وهذا خبر يرويه سعيد بن
 زيد عن النبي صلعم وهو أحد العشرة . وكانوا يقولون : الخلافة بعد النبي صلعم
 ثلاثون سنة ، ويذهبون في ذلك إلى الحديث الذي رواه سفينة عن النبي صلعم
 أنه قال : « الخلافة بعدى ثلاثون سنة وما كان بعد ذلك فلك » . ويتولون
 أصحاب النبي صلعم جميعاً ولا يتبرؤن من احد منهم .

١١٢ ومن مذهبهم ومذهب غيرهم من أصحاب الحديث أنهم يأتون في كل
 عصر بمن غلب على الدار بعد أن يكون رجلاً ينتحل اسم الملة ، ويوجبون
 الصلاة خلفه والجهاد معه ورفع الحدود إليه ، ولهم في كل مذهب من هذه
 المذاهب أخبار كثيرة يروونها لم يمنعني من ذكرها [٣٩ آ] إلا كراهة أن يطول
 الكتاب بها .

١١٣ وأما مشايخ أصحاب الحديث من البغداديين فإنهم لا يثبتون إمامة
 علي ، منهم ابن معين وأبو خيثمة وأحمد بن حنبل كانوا يحذفون علياً من الإمامة
 ويزعمون أن ولايته كانت فتنة . وكان ممن يذهب هذا المذهب ويقول بهذا
 القول وينصره من متكلمي الحشو رجل يعرف بإسماعيل الجوزي وعنه انتشر
 ببغداد وهو إمام الحشوية .

(٦-٤) الحديث ، انظر Conc. ٢١٨/٤ ب .

(٩-٨) الحديث ، انظر Conc. ٧٠/٢ ب .

(١٧) ابن معين ، هو يحيى بن معين ، مات سنة ٢٣٣ (انظر تاريخ بغداد ١٤/١٧٧) || أبو خيثمة ،
 يبدو أنه زهير بن حرب النسائي الذي مات سنة ٢٣٤ (انظر تهذيب التهذيب ٣/٣٤٢ وتاريخ بغداد
 ٨/٤٨٢) .

(١٩) إسماعيل الجوزي ، لعله إسماعيل بن داود بن عبدالله الجوزي الخرقا الذي روى عن مالك
 ابن أنس (انظر تاريخ بغداد ٦/٢٤٧ وميزان الاعتدال للذهبي ١/٢٢٦ رقم ٨٦٩) .

١١٤ وقالت فرقة أخرى من حشو البغداديين يعرفون بالوليدية هم أصحاب وليد الكرابيسي - وكان وليد هذا يتعاطى الكلام ويصحب المتكلمين - : الأئمة بعد النبي صلعم أربعة : أبو بكر وعمر وعثمان وعليّ ، وكان يزعم أنّ عليّاً وطلحة والزبير ومعاوية وعمرو بن العاص لم يخطئوا في محاربة بعضهم بعضاً . قال : وإنما هم قوم من أصحاب الرسول صلعم اجتهدوا آراءهم ، فرأى كلّ فريق منهم أنّهم مصيبون في الشيء الذي يدعون إليه وفي محاربة من خالفهم فيه . قال : فقد أدّوا فرض الله عزّ وجلّ عليهم بالاجتهاد فهم مصيبون وإنما سبيل تلك الدماء التي سفكوها [٣٩ ب] في حروبهم سبيل الدماء التي سفكوها من طريق الأحكام ، وذلك أنّ بعضهم كان يرى أن يقتل المرتدّ وإن تاب من كفره ويزعم أنّ توبته فيما بينه وبين ربه وأنّ حدّه القتل وبعضهم كان يرى أن لا يقتله إذا تاب وبعضهم كان يرى أن يقتل المسلم بالمعاهد وبعضهم كان لا يرى أن يقتله به . قال : فكلّ قوم قد أدّوا ما عليهم في الاجتهاد فكما لا نخطئ أصحاب الرسول صلعم في الدماء التي سفكوها من طريق الأحكام لأنهم اجتهدوا آراءهم فيها فكذلك لا نخطئهم في الدماء التي سفكوها في حروبهم لأنهم اجتهدوا آراءهم فيها .

فهذا اختلاف الحشوية وأصحاب الحديث في الإمامة وهم أربع فرق : الكوفيون المقدّمون عليّاً على عثمان ، والجوزية وهم أصحاب إسماعيل الجوزي الذين لا يثبتون لعليّ إمامة ، والوليدية أصحاب وليد الكرابيسي وهم الذين قالوا باجتهاد الرأي في الحرب التي كانت بين السلف ، والبصريون [٢٤٠ أ] المقدّمون لعثمان على عليّ .

انتهى اختلاف أهل القبلة في الإمامة . وهذا

(٤) يخطئوا ، غير واضح في الأصل .

(٧) فهم : منهم ، الأصل .

(٨) التي : الذي ، الأصل .

(١١) يقتل المسلم بالمعاهد ، انظر بداية المجتهد لابن رشد ، كتاب القصاص ٢/ ٣٩٩ ، والنهاية لابن الأثير « عهد » .

١١٤ راجع مقالات الإسلاميين ٦٤٥٧-٨ . وليس هذا رأي وليد بن أبان الكرابيسي المعتزل ولكنه رأي حسين بن علي الكرابيسي من أهل السنة والجماعة ، ومن هذا يتضح أن اسم « الوليدية » مختلف .

ذكر اختلاف الخوارج

١١٥ وإنما أخرنا حكاية مذهبهم في الإمامة لأنّ قولهم فيها قول واحد وأخرناه لذكره مع سائر المذاهب التي اختلفوا فيها إن شاء الله .

١١٦ الخوارج أربعة أصناف : الأزارقة أصحاب نافع بن الأزرق ، والنجدية أصحاب نجدة بن عامر الحنفي ، والإباضية أصحاب عبدالله بن إباض ، والصفريّة أصحاب عبدالله بن صفار . ومن هذه الأصناف الأربعة تشعبت فرق الخوارج كلّها وإنما كانت هذه الأصناف أصولاً لسائر فرقهم لأنك لا تجد اليوم أحداً من الخوارج إلاّ وهو يتولّى أحد هؤلاء الأربعة ويزعم أنّه يقول بقوله ويتبرأ ممن يخالفه من أصحاب الخوارج . وكان ظهور هؤلاء الرؤساء الأربعة في زمان واحد إلاّ أنّ بعضهم كان أسبق في الدّعاء إلى مذهبه من بعض .

حكاية قولهم في الإمامة

١١٧ الخوارج كلّها تقول بإمامة الفاضل [٤٠ ب] ولا يجيزون إمامة المفضول ويزعمون أنّ أفضلهم من ندب نفسه للخروج ودعا الناس إلى الجهاد ، فإذا ابتدأ بذلك رجل منهم فهو أفضلهم عندهم وأحقّهم بالإمامة ، ويزعمون أنّ الإمام يصلح أن يكون من سائر الأجناس من العرب والعجم وهو عندهم سواء . ويذهبون أنّ الافتخار بالأجناس وتفضيل بعضها على بعض كفر وإنّما التفضيل عندهم التقوى .

١١٨ فهذا قولهم في الإمامة ، ولهم مذاهب يجتمعون عليها ومذاهب يختلفون فيها ، ونحن مبتدئون بحكاية أوّل اختلاف نجم فيهم بعد النهروان وهو اختلاف الأزارقة ، ثمّ نصل ذلك بسائر ما جرى بينهم من الاختلاف إن شاء الله تعالى .

(٤) أربعة : أربعة أربعة ، الأصل .

١١٧ راجع فرق الشيعة ١٠٤١٠-٧ .

١١٩ لم يزل الخوارج أمرها واحداً من لدن فاروقاً عليّاً إلى أن حدثت محنة ابن الزبير وهو الوقت الذى خرجت فيه الأزارقة أصحاب نافع بن الأزرق ، وذلك أن نافعاً حرّم التقية وزعم أن من قعد عن الخوارج ولم يخرج بأمر بالمعروف وينهى عن المنكر فهو كافر ضالّ حلال الدم ، ودان [٥١] بالاستعراض بالسيف وقتل النساء والأطفال .

قول الخازمية من الأزارقة

١٢٠ فلم يزل الأزارقة على هذا حتى انقضت حربهم ثم خرجت من بقيتهم فرقة تعرف بالخازمية حرّموا الحجّ وزعموا أنه غير مقبول مع التقية ، وقالوا : إنما يجب على الناس أن يتعاونوا على البرّ والتقوى وأن لا يكتموا ما أنزل الله من البيّنات والهدى ، فإذا قاموا فريضة الأمر والنهى وزالت التقية عن المؤمنين وصارت الدار دار الإسلام لزمّت فريضة الحجّ من وجد السبيل إليه . وأنكروا الرجم وأباحوا نكاح المرأة على عمّتها وعلى خالتها ولم يوجبوا من الشرائع إلا ما نصّ عليه القرآن أو نقله فرق أهل الصلاة كلّهم بإجماع .

قول البدعية

١٢١ ثم خرجت من الخازمية فرقة تعرف بالبدعية زعموا أن الصلاة المفروضة فى اليوم والليلة صلاتان فقط لأنّ الله عزّ وجلّ يقول ﴿ وأقيم الصلاة طرفى النهار وزلفاً من الليل ﴾ [١١/١١٤] . وأكفرت البدعية الناس بصغير

(١) إلى أن : أى أن ، الأصل .
(٦ و ١٥) الخازمية ، انظر الأنساب للسمعاني : الخازمية ، الأصل .

١١٩ راجع مقالات الإسلاميين ٨٦-٨٧ .
١٢٠ راجع مقالات الإسلاميين ٩٦-٩٧ .
١٢١ راجع مقالات الإسلاميين ١٢٦ ، ١٢٧-١٢٨ و ٨٧-٨٨ .

الذنوب وكبيرها وزعموا [٥١ ب] [أنها شر] ك كلِّها وكبائر . وزعموا أن الأنبياء
قد أشركت بما اقترفت من الذنوب وأن من لقي الله بذنوب كائناً ما كان خلّده
بذلك الذنب أطباق النيران وعذّبه عذاب عبدة الأوثان ، وتأولوا قول الله عزّ
وجل ﴿ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا ﴾
[١٤/٤] وقوله ﴿ لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى ﴾ [١٥/٩٢-١٦]
وما أشبه هذا من الآي . وحرّموا أكل السمك حيّاً حتى يدكّي بالذبح .

فهذا اختلاف الأزارقة وهم ثلاث فرق : الأزارقة الأول أصحاب نافع بن الأزرق ،
والبدعية ، والهازمية .

قول النجدية

١٢٢ ثمّ حدثت فيهم بعد الأزارقة فرقة تعرف بالنجدية وهم أصحاب نجدة
ابن عامر الحنفى الخارج باليامة ، خرج على ما كانت تخرج عليه الخوارج من
محاربة بنى أمية وإنكار ما هم عليه ، فكثّر جمعه وغزا المدينة وسى بنتاً لعثمان
ابن عفّان فطالت أيامه واجتمعت عنده أموال كثيرة فأدالها بين أصحابه وأعطى
مالك بن مسمع مائة ألف درهم ...

(٧) ثلاث : ثلاثة ، الأصل .

(٨) الهازمية : الهازمية ، الأصل .

(١٢) أمية وإنكار : أمية مروانكار ، الأصل .

مقنطفات من
الكتاب الأوسط في المقالات
للنائب الأكبر

جمعتها
الصفى أبو الفضل ابن العسال النصراني
(المتوفى قبل ١٢٦٠م)

[٢٢] بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١ فأختصر على تعليقه من كتاب عبدالله الناشئ في المقالات وهو الكتاب الأوسط كلمات متصدقة (٢).

< الثنوية >

٢ وأما الذين رأوا منهم أن العالم محدث فقالوا : لا يصح أن يكون البارئ عز وجل علة لصورته دون أن يكون علة لطينته ، لأن الصانع متى لم يتقدم فيصنع الطينة على ما يريد أن تكون الصورة عليه لم يكن في الطين أن يتهياً لقبول صورته على ما أراد .

٣ وقالت المرقونية قولاً ولدته من قول المانية فزعمت أن الأصول ثلاثة : خير وشر ومعدل بهيته وذاته (٢) <...> بأن المسيح ابن النور بعثه ليستنقذ الناس من الضلال فوثب عليه الشيطان فقتله فأخذه الله بدم ابنه فاصطلحا على أن يدعوآ جميعاً الناس ، فن اتبع واحداً منها فهو من حزبه .

٤ والصياميون قالوا بقول المانية غير أنهم صاموا الدهر وساحوا في القفر .

٥ واختلف المحدثون من الثنوية في القصاص . فقال بعض بالعفو وقال بعض بالقصاص والقتل لثلاث يبطل — زعموا — دينهم وتباح دماؤهم .

(٢) وهو : ولو ، الأصل وانظر مقدمتنا ص 21 .

(٣) متصدقة ، كذا في الأصل ولعله « متفرقة » .

(٥) فقالوا : قالوا ، الأصل .

(١٠) بهيته وذاته (٢) : بهيمه ودابة ، الأصل || ليستنقذ : ليستنفذ ، الأصل .

(١١) الضلال : الظلال ، الأصل ولعله « الظلام » .

(١٢) واحداً : واحد ، الأصل .

(١٤) الثنوية : السوية ، الأصل . (١٥) ثلاث : ليل ، الأصل .

٦ وفى الاستطاعة قال بعضهم : يُستطاع الأخذ والترك ، وبعضهم قالوا : يستطاع الأخذ ولا يستطاع الترك .

٧ وفيما يحلّ من الطعام والشراب قال بعضهم يحلّ ما لا بدّ منه ، وآخرون بإباحته على اللذة . ومن اختلافهم فى هذا الباب جعلوا من الذنوب كبائر وصغائر .

«المجوس»

٨ أصل مقالات المجوس أنّ العالم [٢ب] شيثان «غير متما» سّين : نور وظلمة كما قالت المانيّة ، وزعموا أنّ بينهما فضاء لأجله لم يكونا متماّسين .

٩ واختلفوا فى الفضاء . فقال قوم : لانهاية له ، وآخرون : إنّه متناهٍ . وإنّه معنى وأصل ثالث ، و : إنّه ليس بمعنى .

١٠ وفى الشيطان ، فزعمت الأوائل منهم أنّه لم يزل ولا يزال ثابت العين ولكنّ قوّته تبطل ، وآخرون : بل ونفسه تبطل ولا يجوز أن تبطل قواه وهو باقٍ .

«اليهود»

١١ واختلف اليهود فى شرائعهم من قبيل تأويلات كتبهم .

١٢ قال عبدالله : فمن أقرّ من اليهود بأنّ الشرائع تُفسّخ فالحجّة عليه ظاهرة فى أن يوجب فسخ شرائع التوراة بالإنجيل وغيره . ومن أنكر منهم أن تكون الشرائع تُفسّخ فإنّه يعتلّ بأنّ الله جلّ ثناؤه لا يشرع إلّا ما يعلم أنّه صلاح خلّقه وأنّه لا صلاح أصلح لهم منه فلذلك لا يجوز له فسخ ما شرع . ولا أعلمُ القائل بهذا إلّا ظاهر النقض لأصله لأنّه إن لم يكن عنده هو معرفة ما يجوز

(٢) يحلّ : يحلّ ، الأصل .

(٧) «غير متما» سّين : سّتين ، الأصل (قراءة اقترحها الدكتور إحسان عباس) .

له أن يشعه مما لا يجوز له في عقله وإنما يتكل على العلم بأن الله حكيم فلا
 يشعه إلا ما هو أصلح وأصوب فما يُدريه أن الأصوب هو أن يفسخ ما قد
 كان يشعه في وقت بما هو في غيره أصلح ؟ وإذا كنا لا نعلم أن ما يشعه الله
 هو أفضل لأننا لا نميز قبل شعه الأفضل من غيره فليس لنا أن نحكم أنه
 لا يفسخ ما شعه لأننا لا ندري لعل الذي فسحه به هو أفضل في وقت مما شعه ،
 ولو كنا نعلم أنه لا يجوز إلا هذا الأمر بعينه في هذا الوقت دون هذا الآخر
 لكننا نعلم قبل أن يشعه شريعة ما يجوز [٢٣] له أن يشعه فيها مما لا يجوز .
 ١٣ وقد ظن قوم منهم أنه لو شعه شريعة ثم فسحها لكان قد بدا له
 فيها والله تبارك وتعالى لا يبدو له . وليس ما ظنوا من قدره . أولم يروا أنه قد
 يميت عبداً بعد أن أحياه ويفقره بعدما أغناه ويحذم نبياً بعد أن أرسله وينقض
 تركيب العالم بعد أن نظمه وأحكمه ؟ أفتراه عز وجل بدا له في الأمر الذي كان
 أحكمه حين ينقضه ؟

١٤ قال بعض أغبيائهم : البداء إنما يكون في الأمر ولا يكون في الفعل ،
 فتحكم بجهله وأفسد ما عليه التعارف من أن البداء إنما يوصف به من عزم
 على فعل ثم بدا له فيه وكان في فعل فتركه (؟) إلى غيره ، وأوجز السبل هي
 معارضته والقول إن البداء إنما هو في الفعل لا في الأمر .

١٥ ولا أعلم المفند (؟) يجوز نسخ الشرائع من اليهود إلا داخلاً في العناد
 والمكابرة ، لأنه لا يدفع أن الله عز وجل أخرج بني إسرائيل إلى التيه وأمرهم

(٢) أصوب : أصوت ، الأصل .

(٥) مما شعه : فاسعه ، الأصل .

(١٠) عبداً : عبد ، الأصل || يفقره : يفتقره ، الأصل || يحذم نبياً : يحزم نبياً ، الأصل ؛
 والإشارة إلى أيوب (قراءة اقترحها الدكتور إحسان عباس) .

(١١) تركيب : شركب ، الأصل .

(١٢) حين : حتى ، الأصل .

(١٣) أغبيائهم : أغنيائهم ، الأصل .

(١٤) فتحكم : فيحكم ، الأصل || يوصف : توصف ، الأصل .

(١٥) فتركه (؟) : بمنزله ، الأصل || أوجز السبل : أوجد السبيل ، الأصل .

(١٦) الفعل : افعل ، الأصل .

(١٧) المفند (؟) : المفسد ، الأصل || نسخ ، كذا في الأصل ولعله « فسخ » .

(١٨) المكابرة : المكائن ، الأصل .

بالمقام يبابل ثم الرجوع منها إلى بيت المقدس ، ولا يدفع أن كثيراً مما كان عليه بنو إسرائيل في أيام موسى عليه السلام فليس هو لها الآن لازماً من تقريب القرابين وذبح الذبائح وغير ذلك وأن الفروض تسقط لعلّة الموانع والحوادث والأحوال وكذلك تفسخ بهذه العلل ، فما جواز سقوطها للعلل والأحوال إلا كجواز نسخها وتبديلها . كذلك .

١٦ وزعموا أن الخبر الصحيح [٣ ب] هو الذي نجى به الجماعات الكثيرة التي لا يحصيها عدد ، ولا يكون مما تجريه في القياس ولا يكون محمولاً عليه ناقلوه . فقليل لهم : أفليس إن لم تكن هذه الشرائط في الجماعة الكثيرة لم يؤمن عليها الكذب في ذلك ؟ فما الحاجة إلى اشتراط الكثرة ، والكثرة «وعدمها» في ذلك سواء ؟ وهذا يبين الفساد .

«النصاري»

١٧ قال عبدالله : وقد اختلفت النصاري ، فمنها الموحّد ومنها المثلث . فأما المثلثة فقوم منهم زعموا أن الباري ثلاثة أقنومات جوهر واحد : أب وابن وروح قدس ، فالجوهر هو الأقانيم مغموماً ، وزعموا أن الأب منها علّة الابن والروح من غير أن يتقدّمها بالذات بل هما معه سواء (؟) ، وسمّوا الابن علم الباري والروح حياته . فهذا ما اتفقت عليه الجماعة إلا من نحن ذاكره .

١٨ ثم اختلفوا فقالت الجماعة إن الابن هو الكلمة وإنه حلّ في إنسان

- (٣) الفروض : الفروض ، الأصل .
- (٤) بهذه : بهذا ، الأصل .
- (٥) نسخها ، كذا في الأصل ولمله «فسخها» || كذلك : لذلك ، الأصل .
- (٦) نجى : نحن ، الأصل .
- (٧) التي : الذي ، الأصل || يحصيها : يحصها ، الأصل || تجبر به : تجبر به ، الأصل .
- (٨) هذه : هذا ، الأصل || الكثيرة : الكبيرة ، الأصل .
- (٩) اشتراط : اشتراط ، الأصل .
- (١٠) سواء : سرا ، الأصل .
- (١٥) هما معه : معها ، الأصل .

٢ تامّ كامل خُلِقَ من زرع مريم العذراء بلا جماع . وزعموا أنّ حلول الكلمة في ذلك الإنسان إنّما هو بالمسرة لا بالجواهر ولا التركيب ولا الامتزاج ولا الاختلاط ولا الانتقال من مكان إلى مكان لأنّ كلّ واحد من الثلاثة القائمة (؟) غير محدود ولا جائز عليه النقلة . وزعموا أنّ ذلك الإنسان إنّما دُعي ابناً لمكان الابن الذي حلّه كما يدعى الحديد ناراً إذا حلّته النار .

٦ ١٩ قالوا: فقولك «المسيح» اسمٌ واقع على الجوهريّن جميعاً والشخصيّين [٤آ] جميعاً لا على أحدهما، والشخصان معنيّ واحد في المسيحيّة . وزعموا أنّ فعلهما واحد ومسرّتهما واحدة ، وصرفوا كلّ ما قيل في المسيح على ثلاث جهات إحداها زعموا أنّ تليق بالإنسان خاصّة ولا تليق بالله كالولادة والأكل والشرب والصلب والموت والدفن والصعود إلى السماء ، فقالت : هذا كلّهُ للإنسان خاصّة ، فإذا سئلتُ عن المسيح أمات وصُلب ودُفِنَ وأكل وشرب قالوا : نعم ، بجهة ناسوته . قالوا: والثانية تليق بالله عزّ وجلّ كقولنا «الأزليّ الذي لا يموت» ، فإذا قيل لها: ١٢ أوليس المسيح الذي مات هو الذي لم يمت والذي صُلب هو الذي لم يُصلب والذي حدث بعد أن لم يكن هو الذي لم يزل كذلك؟ قالوا : نعم ، من جهة ناسوته وهو هكذا بجهة لاهوته . والثالثة زعموا أنّها بالله عزّ وجلّ وبالإنسان ١٥ جميعاً مثل فعل الآيات وإحياء الموتى والمشي على الماء ، فزعموا أنّ هذه أفاعيل الله بالإنسان كالنار بالحديد .

١٨ ٢٠ وأقرّت بالأنبياء المقدّمين كلّهم والتّوراة والإنجيل والكتب العتيقة والحديثة وكتاب السليح بولس وأقاصيص الرّسل والثواب والعقاب وبعث الأجساد (؟) . وقالت بالعدل والاستطاعة قبل الفعل إلّا قوماً سندكرهم .

٢١ فإنّهم خالفوا الجماعة في أشياء . ثمّ اختلفوا فقالت السليحيّة منها ٢١

- (١) العذراء : العذرى ، الأصل .
- (٢) القائمة : القليمة ، الأصل ولعله «أفانيم» .
- (٣) جائز : جابر ، الأصل .
- (٤) ثلاث : ثلاثة ، الأصل || إحداها ، أحدها : الأصل .
- (٥) هذه : هذا ، الأصل .
- (٦) وبعث الأجساد : وتعب الأحبار ، الأصل .
- (٧) السليحيّة : السليحة ، الأصل .

بترك التزويج والنكاح ومنعوا <من> معهم ممن لم يقل ذلك ، ولم يسكنوا المدن وزعموا أنهم مثل الحواريين .

٢٢ وقالت [٤ب] الملائكية : إنا نحن في زى الملائكة ، وزعموا أن الملائكة يأتونهم في السر فيكرمونه .

٢٣ وقالت النقالوسية منهم بترك التزويج وحثوا على المعروف وعظموا نيقالوس حاضر الحواريين .

٢٤ وأما الآدمية فإنهم يدخلون إلى بيعة عمرة مثل آدم وحواء ويسمون بيعة الجنة ويحرمون النكاح .

٢٥ وأما القرونية فقولهم قول نسطور لا يترك منه شيء ، إلا أنهم يزعمون أن من أذنب لم يغفر له بعد مجيء المسيح .

٢٦ والفسانية لا تحرم من قول نسطور شيئاً ، إلا أنهم يزعمون أن الإنسان إذا مات ماتت نفسه كما يموت جسده ويحييهم الله جميعاً يوم القيامة . وذلك خلاف ما تقوله النصارى لأنها توجب دثور الأجساد دون النفوس .

٢٧ وأما الحية فيعظمون الحية مع المسيح .

٢٨ وأما الديقطنية فإنهم يقرّون بجميع الكتب التي تقرّ بها النصارى ويحرمون التزويج والنكاح ولا يأوى عندهم إلا الرهبان والأرامل والعذارى . وقالوا : إن الأطفال لا يدخلون الجنة لأنهم لم يعملوا عملاً يستحقّون به ذلك .

٢٩ فأما المصلانية ففرقة منهم حرّمت التزويج وقالت بقول الجهم في الأفعال وقد زعمت أن آدم عليه السلام لما أكل من الشجرة حلّ السرّ في بطنه

(٣) في : ففى ، الأصل .

(٧) حواء : حوى ، الأصل .

(٩) القرونية ، راجع المقدمة ص 72 : القيرونية ، الأصل .

(١٤) الحية : الحية ، الأصل || فيعظمون : يعظمون ، الأصل .

(١٥) الديقطنية ، انظر مقدمتنا ص 73 .

(١٧) يعملوا : يعملون ، الأصل .

(١٨) حرمت : حرمة ، الأصل .

(١٩) زعمت : ازعمت ، الأصل .

(١٩ و ١٠٧٩) السر ، كذا في الأصل ومن المحتمل أنه « الشر » .

وتلك الخطيئة ، فالسرّ حالّ في جميع ولده ، وليس لأحد استطاعةٌ يفعل بها خيراً ولا شراً فليس الثواب من الله للصالحين [٢٥] بصلاحهم ولكنّ نعمةً من الله عليهم . وزعموا أنّ الشياطين حالةٌ في أبدان الناس وإنّما تذهب عنهم بالصلاة فلذلك سمّتهم النصارى المصلّيانية . - وقالت فرقة أخرى من المصلّيانية : إنّ ناسوت المسيح ينظر إلى اللاهوت ويعلمه . وأبت أن تقول « إنّ المسيح إلهٌ تجسّد » بل زعمت أنّه إنسان ليس هو الله عزّ وجلّ .

٣٠ والوالسيّة منهم حرّموا النكاح وأخصّوا كلّ من طلب الكون معهم وسكنوا الجبال وتأوّلوا الكتب على خلاف قول الجماعة .

٣١ ومن المثلثة الملكية وهم ثلاثة أصناف ، قال الصنف الأوّل كما قالت النسطورية في القنومات ، وخالفوها في المسيح فزعمت أنّ الإنسان مذ اتّحد بالكلمة صار منها قنوم واحد ومسرّتان اثنتان وفعّلان اثنان ، فلذلك قالت : المسيح جوهران أزليٌّ وزمنيٌّ وقنوم واحد . وقسم هؤلاء الكلام على القتل والصلب وغير ذلك كما قسمّت الجماعة .

٣٢ ومنهم القولورسيّة أصحاب قولورس ، زعموا أنّ المقتول المصلوب هو إله عزّ وجلّ بناسوته ، وامتنعت من أن تقسم القول عليه وأن تصير واحد القنومين عن صاحبه بعد الاتحاد لأنّها زعمت أنّ القنومين مركّبان فصار منها واحد كالنفس والبدن اللّذين يصير منهما إنسان . وزعمت النصارى أنّ هذه الفرقة كانت [هـ ب] داعيةً إلى الاختلاف وهي (؟) أقدم من الفرقتين (؟) الأولتين .

(هـ) وأبت أن تقول : وأنت تقول ، الأصل .

(١٠) مذ : قد ، الأصل .

(١١) منها : منها ، الأصل || مسرتان اثنتان وفعّلان اثنان : مسرتين اثنتين وفعّلين اثنين ، الأصل .

(١٦) مركّبان : مركّباً ، الأصل .

(١٧) هذه الفرقة : هذا الفرقة ، الأصل .

(١٨) داعية : داعيتها ، الأصل || وهي (؟) : متى ، الأصل || الفرقتين : الفرقتين ،

الأصل || الأولتين ، كذا في الأصل وراجع ص 75 ح ١ .

٣٣ ومنهم الغدنه (٤) والصلحية ، زعموا أن جوهر معبوديته غير أقانيمه
فالثلاثة القنومات هي الجوهر فامّا الجوهر فغيرها . والنصارى يسمونهم ثنوية
لأنّهم عندهم قد زادوا إلى الجوهر الذي هو ثلاثة قنومات جوهرًا آخر . وزعموا
أنّ المسيح لم يأخذ من مريم إنساناً تاماً وإنما أخذ نفساً وجسداً فركّب الله
الكلمة في قنوم تلك النفس وذلك الجسد فصار هو بهما إنساناً لأنّ الإنسان
عندهم ليس هو النفس والجسد فقط . وقالت في القتل والصلب مثل ما قالت
القولورسية ووافقتها في مذاهبها .

٣٤ ومن النصارى الإسماعيلية ، زعمت أنّ المسيح إنّما هو قنومان ليس لأنّ
قنوم الكلمة حلّ في مريم لكن لأنّ إرادة الكلمة حلّت فيها وإنّما اتّحد
قنوم الإنسان بإرادة الكلمة دون الكلمة .

٣٥ وقال البائي : إنّما اتّحدت المسرة بالإنسان كما قالت الإسماعيلية إلّا
أنّه زعم أنّ الكلمة ومسرّتها قنوم واحد ، يزعم أنّ مسرة الكلمة هي التي وُلدت
أى نور من نور الكلمة حالة في نور (٥) .

٣٦ فامّا يعقوبية فلا خلاف بينها وبين النسطورية في الثلاثة القنومات
والجوهر غير أنّها خالفتها في المسيح ، فزعمت أنّ الابن والإنسان تركباً فصارا
جوهرًا واحدًا هو الأزلى وهو الزمنى وهو الله عندهم الذى هو الكلمة [٦ آ]
وهو عيسى ، ووافقت الفريقين اللذين ذكرنا من الملكية في الصلب والموت
ولم تفصل القول بل صرحت في تقديسها بالقول إنّ القديس الذى لا يموت هو
صلب بدلنا .

(١) معبوديته : معبوديتهم ، الأصل .

(٢) فالثلاثة : فالثلاث ، الأصل || ثنوية : ثبوت ، الأصل .

(٣) آخر : آخرًا ، الأصل .

(٦) وقالت : وقال ، الأصل .

(١٨) إنّ القديس الذى لا يموت : ان القدس ان الذى لا يموت ، الأصل ؛ وراجع مثلاً أخبار
فطاركة كرسي المشرق لمارى بن سليمان ، تحقيق Gismondi ٣٩، ٨-٩ : « القديس الغير مائت
المصلوب من أجلنا » .

- ٣٧ وقالت اللوليانة وهم الملقَّبون بالأخريغورية كما قالت يعقوبية في جميع مذاهبها خلا أنها زعمت أن لآدم عليه السلام جوهرين، جوهرًا لا يموت ولا يفسد وهو الذى خلقه الله أولاً وجوهرًا ثانيًا وجب عليه الموت حين عصى الله. وزعمت أن الجوهر الذى أخذه الله من البشر فاتحد به هو الجوهر الذى لم يتدنس ولم يعصِر ، وهذا لا تقوله يعقوبية . وهؤلاء أهل أرمينية .
- ٣٨ فأما المارونية فقالت بالتثليث وزعمت أن الابن جرى من بطن مريم كجرى الماء من الميزاب .

- ٣٩ وأما الأفولنارسطية فقالت فى القنومات بقول النسطورية ، ولكن زعمت أن القنومات تتفاضل كتفاضل الكواكب وإن كانت من جوهر واحد . وزعمت أن الأب لا يتكلم عليه ولا تُدرك صفته ، فأما الابن والروح فيُتكلَّم عليهما . وزعمت أن الابن أخذ من مريم العذراء جسداً ونفساً ولم يأخذ منها ذهنًا ، لأن الإنسان عندهم من ثلاثة أجزاء : من جسد ونفس وذهن . وزعمت أن اللاهوت امتزج بالناسوت فصار معبودهم متأنساً (١) . وذكرت أن فى الجنة طعاماً وشرباً ونكاحاً وأن السبت يحفظ فيها ويذبح فيها الذبائح .

- ٤٠ وأما [٦ ب] الأوطاخية أصحاب أوطاخى فقالت : ثلاثة قنومات جوهرًا واحدًا ، وزعمت أن المسيح هو الجوهر المتأنس غير أن جسده ليس من جوهر الإنسان وإنما أتى به معه من السماء . ولم تخالف يعقوبية فى شيء غير هذه اللفظة .

- (١) اللوليانية : اللوليانية ، الأصل .
 (٢) جوهرين جوهرًا : جوهران جوهر ، الأصل .
 (٣) جوهرًا ثانيًا : جوهر ثان ، الأصل .
 (٤) الأفولنارسطية : الأفولنارسطية ، الأصل .
 (٥) تتفاضل : تتفاضل ، الأصل .
 (٦) العذراء : العذرى ، الأصل .
 (٧) متأنساً : مناسباً ، الأصل .
 (٨) هذه : هذا ، الأصل .

٤١ الوالينطية قالت في جسد المسيح خاصةً مثل الأوطاخية أنه نزل به من السماء ، وقالت : إنه غير مخلوق .

٤٢ وأما الموحدة فمنها سبع فرق . منها الأريوسية أصحاب أريوس ، قالت بالتوحيد ونفى التثليث والقنومات وزعمت أن المسيح وروح القدس عبدان مخلوقان إلا أن الله جلّ ثناؤه أقدرهما على خلق العالم وتديره فيها خالقاه ومدبراه والمرسلان الرُسُل .

٤٣ قال عبدالله : فأما مثلثو النصارى فعلى ضربين : قوم يجادلون بالمقاييس العقلية ، وقوم يذهبون إلى ظاهر الإنجيل وإلى التقليد لأسلافهم . فأما من ذهب إلى ظاهر الإنجيل فإنما تعلق بقول يحكى في الإنجيل عن المسيح أنه قال « أنذروا (?) الناس باسم الأب والابن وروح القدس » ، ليس فيه بيان أنها قديمة ولا محدثة ولا أنها جوهر واحد ولا غير ذلك ولا في الإنجيل لفظة تدلّ على جوهر ولا قنومات ، وهذا لفظة فلسفية يونانية سقطت إلى القوم فتكلموا بها . وليس يتهيأ لمن ذهب إلى لفظ الإنجيل أن يقيم فيه برهاناً أن عيسى ابن الله دون غيره لأن عيسى قد ذكر في الإنجيل أنه قال « إني أذهب إلى أبي وأبيكم وربّي وربكم » وأشرك بينه وبينهم [٧٧] في الأمرين جميعاً ، وفي التوراة تسمية إسرائيل ابناً بكرأ ، فهذا ما لا سبيل (?) إلى إقامة البرهان

(٣) سبع : سبعة ، الأصل .

(٥) خالقاه : خالقاً ، الأصل .

(٨) إلى ظاهر الإنجيل وإلى التقليد : إلى ظاهر الإنجيل فإنما تعلق بقول وإلى التقليد ، الأصل

و « فإنما تعلق بقول » تكرر لما يلي || لأسلافهم : لايتلافهم ، الأصل .

(١٠) انذروا (?) الناس : لندرس الناس ، الأصل .

(١٢) وهذا ، كذا في الأصل وفي رد ابن المسال .

(١٣) يتيأ ، كذا في رد ابن المسال : تهيأ ، الأصل || لفظ الإنجيل ، كذا في رد ابن المسال :

اللفظ لفظ الإنجيل ، الأصل .

(١٦) لا سبيل ، غير واضح في الأصل || البرهان : البرهن ، الأصل .

(٩-١٠) راجع إنجيل متى ١٩/٢٨ .

(١٤-١٥) راجع إنجيل مرقس ١٧/٢٠ ، وقابل المنفى للقاضي عبد الجبار ١١١/٥-١٢-١٤ .

(١٦) راجع كتاب الخروج (Exodus) ٢٢/٤ ، وقابل المنفى ١١٠/٥-٦-١٥ .

فيه على ظاهره لاحتماله الوجوه . وليس يمكنهم أن يدّعوا أن عيسى ابن الله من قبيل توقيف النبي إياهم على ذلك إذ ليس عندهم أكثر من لفظ الإنجيل للذي ينازعونه فيمكن من قلّد أن يدّعى لطباق أهل الملة على ذلك . ولا مع أحد من القوم برهان من كتاب ولا توقيف على أى جهة هو ابن الله : أعلى اتّحاده به بالجوهرية أم بالقنومية أم بالمسرة أم بغير ذلك ، وذلك أبعد من أن يدّعوا في ذلك توقيفاً .

٤٤ فإن صرنا إلى حجة العقل لم نجد لقولهم أن الانسان صار أزلياً والأزلى صار إنساناً وجهاً البتة لأتّهما إن كانا ثابتين على ذاتهما غير مستحيلين فليس يصير هذا هو هذا بجهة من الجهات ، وإن لم يكونا ثابتين على ذاتهما فقد استحالا ، وفاسد في العقل أن يستحيل البارئ الأزلى فيصير محدثاً لم يكن فكان ويستحيل المحدث الزمنى فيصير أزلياً لم يحدث . ومن جهل القوم أنهم لم يرضوا يقولون « خالط البارئ المحدث » أو « مازجه » أو « لصق به » أو « نزله معه » حتى قالوا « اتّحد به فصار هو هو » ، والبارئ عندهم لا يجوز على ذاته ممازجة الأجرام ولا مماسة الأجسام ولا مخالطة الأشياء التي يجوز عليها الخلط فهو عن أن يتّحد بشيء يكون هو إياه أبعد .

٤٥ والذين زعموا أن البارئ - جلّ عما قالوا - مات وصلب ودُفن إن لم يدلّوا بهذا القول على أن البارئ قد ناله من ذلك ما ينال [٧ب] من فعل به مثل ذلك فلا وجه لإطلاق القول ، وإن دلّوا على ذلك فغير مشكوك في أن مات فقد بطل ودثر والأزلى لا يجوز عليه ذلك .

(٢) إياهم : إياهم ، الأصل .

(٣) للذي : الذى ، الأصل || ينازعونه : ينازعوه ، الأصل .

(٤) برهان ، كذا في رد ابن العسال : لان ، الأصل .

(٥) بالقنومية : بالمقنومية ، الأصل .

(٦) حجة ، كذا في رد ابن العسال : جهة ، الأصل .

(٨) ثابتين ، كذا في رد ابن العسال : باثنيين ، الأصل .

(٩) يصير : تصير ، الأصل || ذاتها ، كذا في رد ابن العسال : قراتها ، الأصل .

(١٢) نزله معه : نزلة معه ، الأصل ولعله « نزل معه » . (١٥) إياه : اتاه ، الأصل .

٤٦ ومن استثنى منهم القول فقال « بجهة ناسوته » فلا بدّ له أن يكون أفاد بهذا القول أنّ البارئ نفسه قد مات بجهة من الجهات ، فإيّا أكانت تلك الجهة جهة ناسوته أو غير جهة ناسوته إذ كان هو نفسه الذي مات ، وقد نعلم أنّ جميع ما يموت فليس يموت من كلّ جهة لأنّه ليس يموت بأن يذهب لونه ولا بأن ينتقض جسمه ، من وجوه كثيرة لا يموت وإنّما يموت من الجهة التي يفقد منها ، فليس لاستثناء الجهات في الشيء إذا مات وجهه إذ كان ذلك ليس بمزيل عنه أن يكون قد مات . أو لا يكون القول إنّ البارئ قد مات مفيداً أنّه مات بل غيره ، فليس لذكره في الموت وجه . ولا شيء أبين من هذا .

٤٧ والذين قالوا إنّ المسيح جوهران وقنومان ليقسموا كلامهم فيقولون « مات من جهة ناسوته ولم يموت من جهة لاهوته » لا يخرجون بما فعلوه ممّا يلزم أصحابهم لأنّه إذا كان المسيح هو البارئ والعبد جميعاً فسواء كانا جوهرين أو تركباً جوهرًا واحدًا إذا قيل إنّ المسيح قد مات لأنّ ذلك يوجب أنّها جميعاً اللذان لحقها الموت [آ٨] إن شاء كانا واحدًا وإن شاء كانا اثنين .

٤٨ والذي ادّعته النصارى من أنّ ثلاثة قنومات أحدها علّة لصاحبه وهما معلولان له وكلّهما لم تزل كالذي ادّعته دهرية الفلاسفة من أنّ البارئ علّة للعالم والعالم معلول له وأنّهما لم يسبقا بالذاتين ، وذلك بين الاستحالة حدًا من قبل أنّ الأشياء إنّما تتميز في الفعل حتّى يكون للواحد منها ما ليس للآخر إذا وجدها العقل مختلفة في أنفسها أو وجد للواحد منها ما خالف بينه وبين الآخر . فأما إذا وجدها متفقة لا تختلف بأنفسها وليس فيها أمور تختلف بها وليس منها شيء يقدّم صاحبه بذات ولا طبيعة ولا مرتبة ولا كثرة ولا زمان

(٢) أكانت : أكادب ، الأصل .

(٦) التي : الذي ، الأصل .

(٧) بمزيل : عزيل ، الأصل .

(١٠) يموت : يموت ، الأصل .

(١٣) شاءا : شا ، الأصل .

(١٤) لصاحبه : لصاحبه ، الأصل .

(١٦) حدًا ، كذا في الأصل ولعله « جدًا » .

(١٧) في الفعل ، كذا في الأصل ولعله « في العقل » . (١٩) متفقة : منفعة ، الأصل .

فليست له سبيل إلى أن يزعم أن واحداً منها علّة والآخر معلول ، ولا شيء
أبين مما قلنا . ألا ترى أن القوم قالوا : ثلاثة قنومات متّفقات ، متّفقة في
الجوهر لا اختلاف بينها ، متّفقة في القدم لا يتقدّم شيء منها شيئاً ، وليس
فيها خلاف في أنفسها ولا في شيء منها يخالف به صاحبيّه . ثمّ ادّعوا أن هذا
أبّ ليس بابن ولا روح وهذا روح ليس بأب ولا ابن وهذا ابن ليس بأب ولا
روح وأنّ هذا علّة هذين ليس بمعلول وهذين معلولان ليسا بعلّة ولا هي مختلفة
بأنفسها فيصحّ أن كلّ واحد منها ليس هو كالآخر ولا هي مختلفة بأموار فيها
فيصحّ ذلك أيضاً . فلا شيء أبين من فساد قولهم في ذلك .

٤٩ وقد جهل [٨ ب] قوم منهم فلعجؤوا إلى أن قالوا : إنّ الأعراض كذلك ،
وذلك أنّ البياض والسواد قد يتّفقان بأنّهما لونان ويختلفان بأنّهما سواد وبياض
وليس بينهما شيء يخالف بينهما . والذي ظنّوه فاسد من وجوه كثيرة أحدها أنّ
الأمر لو كان كما قالوا وهم يعتقدون أنّ الجواهر إن لم تخالف الأعراض بينها
لم تختلف وكانت واحداً وأنّ الأعراض قد تختلف بأنفسها لكان هذا واجباً عليهم
بعد ، وذلك أنّه يُقال لهم : هبّ الأمر كذلك ، أفليست الأعراض مخالفة الجواهر في
هذا الباب ؟ فنحن نلزمكم أنّ الثلاثة القنومات إذا كانت جوهرأً واحداً وكانت مختلفة
وكان الجوهر الآخر لا يختلف إلّا بالأعراض وأشياء تخالف من أقسامه — أن يكون
فيه أشياء غيره ، أو أنّ الأعراض ليست كذلك . والوجه الآخر : يلزمكم منها

(١) واحداً : واحد ، الأصل .

(٢) بينها : بينهما ، الأصل .

(٤) يخالف : ما يخالف ، الأصل وفي رد ابن العسال || صاحبيّه ، كذا في رد ابن العسال :
صاحبه ، الأصل .

(٥) بأب : بأب ، الأصل .

(٦) معلولان : معلولين ، الأصل .

(٨) فساد قولهم ، كذا في رد ابن العسال : فساده لهم ، الأصل .

(٩) كذلك : لذلك ، الأصل .

(١٠) يختلفان : مختلفان ، الأصل .

(١١) ليس بينهما ، كذا في الأصل ولعله « ليس فيها » || أحدها : أحدهما ، الأصل .

(١٢) الجواهر : الجوهر ، الأصل || يخالف : يخالف ، الأصل .

(١٥) الثلاثة : الثلاث ، الأصل .

(١٧) أو أن : وان ، الأصل .

جميعاً أن الجواهر إذا اختلفت واتفقت فلا بدّ من أن تكون متّفقة بأنفسها مختلفة بأنفسها أو متّفقة بأنفسها مختلفة بسواها أو مختلفة بأنفسها متّفقة بسواها وكذلك الأعراض ، لتفسد (١) ما أصلّم . والوجه الآخر أن الذي ادّعوه من اتفاق اللونين السواد والبياض ليس هو اتفاقاً في أنفسهما ولا في صورَ فيهما وإنما قيل « اتفقا بأنّهما لوان » يُراد أن البصر أدركهما فهما شيء بعددٍ قد جمعها كما يقال [٩٩] « محسوسان » يراد أن حسّاً يقع عليهما و« معلومان » يراد أن علماً يلحقهما ، فلمعمرى ما وفق بينهما إلا المعنى فإن لم يكن ذلك المعنى في ذاتهما < لم يتفقا > ، وكذلك يجب إذا كانت القنومات مختلفة < أنّها > لا تتفق إلا لشيء آخر وفق بينهما إذ هي مختلفة في أنفسها أو تكون متّفقة في أنفسها فلا تختلف إلا بشيء خالف شيئاً بينهما كما أن البياض والسواد لما كانا مختلفين بأنفسهما كان لا بدّ ، إذا اتفقا ، من شيء وفق بينهما إن شاء حملاً فكان صفةً لها وإن شاء كان جامعاً لها من خارج كما قيل « محسوسان » من أجل حسن غيرهما و« معلومان » من أجل علم غيرهما .

٥٠ قال عبدالله : أمّا أنا فلا أعلم كلاماً ألزم من هذا . فأمّا الذين فاضلوا بينهما في أنفسهما فالكلام لهم لازم أيضاً أنّها إذا اتفقت في الجوهر فليس يكون منها ما هو أفضل إلا بمعنى إذ ليس ما فضل بذاته فيكون مخالفاً < بمخالف > لما فضله بذاته ، فإنّما هو إذاً أفضل بمعنى فيه ، وذلك يوجب أن فيهما سواهما .

- (١) فلا بد من : فلا تدمن ، الأصل .
- (٢) أو متّفقة : ومتّفقة ، الأصل .
- (٣) لتفسد ، كذا في الأصل ولعله « فيفسد » أو شيء مثله .
- (٤) اتفاقاً : اتفاق ، الأصل .
- (٥) و(٦) يراد أن : يسرادان ، الأصل .
- (٧) إلا : إلى ، الأصل .
- (٨) و(٩) بينهما ، كذا في الأصل ولعله « بينهما » (راجع سطر ١٥) .
- (١٠) شيئاً : شيء ، الأصل || مختلفين : مختلفتين ، الأصل .
- (١٢) حسن : حتى ، الأصل .
- (١٤) كلاماً : كلام ، الأصل .

- ٥١ وقد ذهب قوم من مُحدثيهم إلى أن قالوا : قد دلّ العالم على أن له صناعاً ودلّ على أن الذي صنعه عالم حتى فأثبتنا له حياة وعلماً قياساً على أننا لم نشاهد فعلاً حكيماً إلا وهو عالم حتى . فانتقض قولهم وما أصلوا على هذا الاستدلال من وجوه كثيرة : أحدها أنه لو سلّم لهم ما ادّعوا [٩ ب] فإنهم لم يشاهدوا أيضاً فعلاً إلا وهو قادر فينفي أن يُثبتوا للقدرة قنوماً آخر . والوجه الآخر أنه إنمّا كما أنهم لم يشاهدوا فعلاً حكيماً إلا وهو حتى عالم فإنهم لم يشاهدوا من له حياة وعلم هو حياته وعلمه جوهر واحد ثلاثة قنومات . والوجه الآخر أنهم لم يشاهدوا من له حياة وعلم لا هو مخالف حياته وعلمه بنفسه ولا بغيره . والوجه الآخر أنهم لم يشاهدوا من له حياة وعلم أحدهما ابنه والآخر روحه ولا وجدوا من له حياة وعلم هو علتهما وهما معلولاه بل حتى معلول بالحياة لولاها لم يكن حياً . والوجه الآخر أنه إن كان الباري ثلاثة قنومات جوهرًا واحدًا فقد وجب أن يكون الجوهر جنسًا للتثليث أو صورة لأنها جميعاً متفقة في الجوهر ومختلفة في القنومات ، فسيبيلها سبيل الأشخاص المتفقة في إنها المختلفة في غير ذلك في أن ما اتفقت فيه جنس لها أو صورة ، على مذاهب فلا تفهم . والوجه الآخر أن الباري إن كان جوهرًا وكان هذا الإنسان جوهرًا فقد اتفقا من باب جوهر فصارا تحت جنس أو صورة ، فإن لم يكونا كذلك فهما مختلفان في معنى جوهر فقد صار جوهر يخالف جوهرًا بأنه جوهر وذلك نقض ما يدّعون ونقض أصولهم في هذا ، والحمد لله . [١٠ أ] والكلام عليهم أكثر وأوسع من أن يُحصى ويُضبط .

* *

(٥) للقدرة : للقدرة ، الأصل .
(١١) أنه إن : أنه أنه إن ، الأصل .

«اختلاف» المسلمين

٥٢ واختلف مَنْ نفى التشبيه عن الله تعالى في معنى القول «حيّ» و«قادر»
 ٣ و«عالم» و«قديم». فقال ضرار: قولي هذا نفى عنه أن يكون
 ميتاً وعاجزاً وجاهلاً ومحدثاً، وزعم أن هذه الأسماء إنما اختلفت عليه لنفسي
 تلك عنه لا لإثبات هذه فيه، وأمضى هذا القول في «سميع» و«بصير» وغير
 ٦ ذلك.

٥٣ وقالت المعتزلة البغداديون وغيرهم: بل قولنا هذا إثبات له علماً بنفسه
 ٩ حياً قادراً قديماً بنفسه مع نفينا عنه لما ينفي. وقال آخرون منهم: بل قولنا
 هذا إثبات له ودلالة على أن معلوماً يعلمه ومقدوراً يقدر عليه ومحدثاً يكون هو
 تعالى متقدماً له وأن الأشياء تكون منه إذا أَرادها.

٥٤ وأطلق أبو الهذيل وقومه (؟) أن يقال: إن الله علماً «هو الله»، وقال:
 ١٢ والله قدرة هي الله، وأمضى هذا فيما هو عنده صفات ذات.

٥٥ واختلفوا في القول «لم يزل سميعاً بصيراً»، فقال ذلك بعضهم وأباه
 آخرون وزعموا أنه لا يقال «إنه سميع» إلا والشئ المسموع وكذلك «بصير»،
 ١٥ وقد يقال إنه عالم وليس الشئ المعلوم موجوداً.

(٤) ضرار: مراد، الأصل.

(٥) و(٦) هذه: هذا، الأصل.

(٦) وأمضى: وأيضاً، الأصل (قراءة اقترحها الدكتور إحسان عباس).

(٩) نفينا: نفسنا، الأصل.

(١١) متقدماً: متقدماً، الأصل || تكون: تكونا، الأصل.

(١٢) إن الله علماً «هو الله» وقال والله قدرة: إن الله علماً وقال والله قدرة، الأصل.

٥٢ راجع مقالات الإسلاميين ١٤٠، ١٤١-١٥ و ٤٨٧، ٤٨٨-١٠، ١١، ١٢، ١٣، ١٤، ١٥، ١٦، ١٧، ١٨، ١٩، ٢٠، ٢١، ٢٢، ٢٣، ٢٤، ٢٥، ٢٦، ٢٧، ٢٨، ٢٩، ٣٠، ٣١، ٣٢، ٣٣، ٣٤، ٣٥، ٣٦، ٣٧، ٣٨، ٣٩، ٤٠، ٤١، ٤٢، ٤٣، ٤٤، ٤٥، ٤٦، ٤٧، ٤٨، ٤٩، ٥٠، ٥١، ٥٢، ٥٣، ٥٤، ٥٥، ٥٦، ٥٧، ٥٨، ٥٩، ٦٠، ٦١، ٦٢، ٦٣، ٦٤، ٦٥، ٦٦، ٦٧، ٦٨، ٦٩، ٧٠، ٧١، ٧٢، ٧٣، ٧٤، ٧٥، ٧٦، ٧٧، ٧٨، ٧٩، ٨٠، ٨١، ٨٢، ٨٣، ٨٤، ٨٥، ٨٦، ٨٧، ٨٨، ٨٩، ٩٠، ٩١، ٩٢، ٩٣، ٩٤، ٩٥، ٩٦، ٩٧، ٩٨، ٩٩، ١٠٠، ١٠١، ١٠٢، ١٠٣، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٦، ١٠٧، ١٠٨، ١٠٩، ١١٠، ١١١، ١١٢، ١١٣، ١١٤، ١١٥، ١١٦، ١١٧، ١١٨، ١١٩، ١٢٠، ١٢١، ١٢٢، ١٢٣، ١٢٤، ١٢٥، ١٢٦، ١٢٧، ١٢٨، ١٢٩، ١٣٠، ١٣١، ١٣٢، ١٣٣، ١٣٤، ١٣٥، ١٣٦، ١٣٧، ١٣٨، ١٣٩، ١٤٠، ١٤١، ١٤٢، ١٤٣، ١٤٤، ١٤٥، ١٤٦، ١٤٧، ١٤٨، ١٤٩، ١٥٠، ١٥١، ١٥٢، ١٥٣، ١٥٤، ١٥٥، ١٥٦، ١٥٧، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٠، ١٦١، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٧، ١٦٨، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١، ١٧٢، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٦، ١٧٧، ١٧٨، ١٧٩، ١٨٠، ١٨١، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٦، ١٨٧، ١٨٨، ١٨٩، ١٩٠، ١٩١، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦

٥٦ وقال أكثر المعتزلة : لم يزل الخالقُ ، ورأوا أنه مفارق لقولهم (؟) « لم يزل خالقاً » . وامتنع من إطلاقه آخرون .

٥٧ واختلفوا في القول « إن الله واحد » ما يعنون به . [١٠ ب] فقال قوم : نريد أنه ليس باثنين ولا أكثر من ذلك ، ولم يفستروا . وقوم : ولسنا نريد أنه واحد في العدد ، ولا أنه واحد إذا أضيف إلى غيره كان هو وغيره اثنين ، ولا واحد هو شخص يتجزأ أبداً أجزاء كثيرة ، ولا واحد هو جزء لا ينقسم ، وإنما نريد بقولنا « واحد » لا مثل له ، وكل ما له مثل فليس بواحد في الحقيقة لأنه إذا ضم إلى غيره صار هو وهو اثنين فدخل في صفة « ليس أنه واحد » ، والواحد والذي هو الواحد لا يكون على كل الأحوال إلا واحداً لا يجد العقل له ثانياً .

٥٨ قال عبد الله : فالذين قد ذهبوا فهمهم إلى توحيد الله ونفى التشبيه عنه رأوا أن الخالق بذاته لا يجوز أن يكون موافقاً بها ولا بشيء فيه لمخلوقاته لأنها لو اتفقا في الذاتين لكان حكمهما واحداً ولو اتفقا بمعنى فيه وفيهم لكان البارئ يحمل الصفات والهيئات — وتوهم ذاته خالية منها — فيصير جوهرًا قابلاً للأعراض ، ولو توهمنا أنه إنما هو قديم بمعنى له ولا توهمه في نفسه قديماً موجوداً ولا شيء معه لكننا قد توهمناه في نفسه لا قديماً ، وما هو لا هو قديم .

- (١) لقولهم : لقوم ، الأصل .
- (٢) امتنع ، امنع ، الأصل .
- (٤) نريد ، يريدوا ، الأصل .
- (٦) يتجزأ : يتجزى ، الأصل || كثيرة : كثيراً ، الأصل .
- (٧) إذا ضم : إذا اضم ، الأصل .
- (٩) واحداً : واحد ، الأصل .
- (١٣) توهم : ثبوتهم ، الأصل .
- (١٤) توهمه : يتوهم ، الأصل .
- (١٥) ما هو لا هو قديم ، كذا في الأصل ولعله « ما هو لا قديم » .

٥٦ راجع مقالات الإسلاميين ٣٤٤٨-٧ ، وانظر أيضاً ١٦-١٤ ، ١١٨٦ و ١١٨٧ .

فهو محدث فلم يجز أن يكون قديماً بشيء لولاه لم يكن في نفسه قديماً . وكذلك «حى» و «قادر» و «عالم» .

٥٩ والذين ذهبوا إلى أن الصفات ليست إياه ولا غيره قالوا : لو قلنا «إن له صفات هي غيره» لزمنا أن يكون الله وغيره قديماً ، ولو قلنا [١١١ آ] «إن له» صفات هي هو» لكان هذا محالاً إذ كانت صفاته كثيرة وهو واحد ، ولو قلنا «ليس له صفات» كان هذا خطأ لأن هذا (!) قد وجدناه موصوفاً بأنه حى وبأنه قادر وبأنه عالم ، ولو قلنا «إن معنى هذه كلها واحد» كان ذلك فاسداً لأن كل واحد من هذه الأسماء والصفات نجده في عقولنا يقتضى ما لا يقتضيه الآخر .

٦٠ وقال مصنف هذا الكتاب : قال أهل الحق : الله واحد حى قادر عالم قديم في الحقيقة ، وغير الله فهذا له بالحجاز . وذلك أننا إذا قلنا «الإنسان واحد» فإنما نريد واحداً من حيث «أنه» جمع لأنّه في حقيقة واحد إذا كان أشياء كثيرة ، وإذا قلنا «الجزء الأقل واحد» إنما نريد أنه قليل قل حتى لم نجد له جزءاً وليس هو واحداً لأن له أشباهاً كثيرة ونظائر تقدمته (؟) ، وإنما الواحد في الحقيقة ما لا نظير له . وكذلك إذا قلنا «إن الله حى» فإنما نريد بذلك الإبانة والدلالة على أن الأحداث (؟) والمبدعات متأنية له غير متعذرة . وإذا قلنا «إنه قديم» فإنما نذهب إلى إثباته لاشيء معه .

- (١) يجز : يحسر ، الأصل .
- (٢) ليست : ليس ، الأصل .
- (٣) قديماً : قديم ، الأصل .
- (٤) خطأ ، كذا في الأصل ولعله «خطأ» .
- (٥) بأنه حى : بل حى ، الأصل || هذه كلها : هذا كلها ، الأصل .
- (٦) هذه الأسماء : هذا الأسماء ، الأصل .
- (٧) واحد : واحداً ، الأصل || قل حتى لم نجد : قل حى لم حتى نجد ، الأصل .
- (٨) كثيرة : كثيراً ، الأصل || تقدمته : تعد معه ، الأصل .
- (٩) الأحداث (؟) : أجزآه ، الأصل || متأنية له غير متعذرة : متانية له غير متعذره ، الأصل .

٦١ وقد غلط قوم من الموحدة فقالوا : الفرق بين صفات الله في ذاته وبين صفاته في فعله أن ما يوصف به وبنفيه وضده فتلك صفات فعل ، وكل ما يوصف به ولا يوصف بنفيه ولا ضده فتلك صفات ذات . وهذا غلط من المعتزلة .

٦٢ وقال [١١ ب] بعض المرجئة : ما جاز سواء له فهو صفة فعل ، وما لا يجوز سواء له فصفة ذاته . وليس عند القوم لله صفة عن قولهم ولا صفة فعل .

٦٣ قال حفص وبشر : الإرادة من الله على ضربين ، إرادة هي صفة في ذاته وهي إرادته لكل شيء أن يكون وإرادة هي صفة في < فعله وهي > أمره بالطاعة .

* * *

٦٤ واختلف الناس في القرآن ما هو وفي الحكاية والمحكمي . فكانوا في الأصل ثلاث فرق : فرقة زعمت أن القرآن جسم من الأجسام ، وفرقة : عرض من الأعراض ، وفرقة قالت : ليس بجسم ولا عرض .

٦٥ فمن قال « إنه جسم » منهم من قال : لأنه ليس شيء غير الله إلا جسماً ، ومنهم من قال : إنه لما كان صوتاً مسموعاً كان جسماً . ومن قال « إنه عرض » قال : لأنه ليس بقائم بذاته . ومن قال « إنه ليس بجسم ولا عرض » قال : لأنه كلام الله فليس بمعنى الأجسام التي هي فعل الله ولا هو في معنى الأعراض التي هي صفات الأجسام .

* * *

- (٢) أن ما : إنما ، الأصل .
(٤) المرجئة : المرجية ، الأصل || سواء له : سواه ، الأصل (سؤاله ؟) .
(٧) لكل شيء : لكل شيء ، الأصل .
(١٠) ثلاث : ثلاثة ، الأصل .
(١٣) جسماً : جسم ، الأصل .

٦١ راجع مقالات الإسلاميين ٤١٨٦-١٠ و ١١٥٠٨-٤٥٠٩ .

٦٢ راجع مقالات الإسلاميين ٥٠١٥-٩ .

٦٤-٦٥ راجع مقالات الإسلاميين ٥٨٨-٥٩٧ .

٦٦ واختلف الناس في أفعال العباد . قال عبدالله : زعمت الجهمية أنه ليس لأحد فعل في الحقيقة غير الله عز وجل وإنما يُنسب إلى العباد مجازاً كقولك « طلعت الشمس » والله أطلعها ، واعتلوا بأنه لو كان فاعل غير الله كان لله مشبهاً .

٦٧ وقالت المرجئة أصحاب الاستطاعة مع الفعل : العباد يفعلون ويكتسبون ولكن الله خالق أعمالهم [١٢ آ] فهي لله خلقاً وللعباد كسباً . واعتلوا بأنهم وجدوا العباد مأمورين منتهيين مثابين معاقبين فلم يجوز أن يكون الله تعالى أمراً ناهياً لهم من غير عمل يعملونه ، وكما لم يجوز أن لا يكون لهم فعل فكذلك لا يجوز أن يكون ما فعلوه غير خلق الله فيلحق بالله عز وجل العجز إذ كان في عالمه شيء ليس من خلقه .

٦٨ وقال آخرون : أما العباد فعاملون ولكن لا يفعل أحد شيئاً إلا بقضاء وقدر وإرادة من الله لذلك الفعل لئلا يلحق بالله العجز .

٦٩ وقال آخرون : أفعال العباد هي مخلوقة وإنما خلق الله لها أنه ستمها وأحصاها لا أنه وضع أعيانها . واعتلوا في ذلك بأنه لا شيء يخرج عن علم الله تعالى وإحصائه وتسميته ، وقد قال تعالى ﴿ الله خالق كل شيء ﴾ [٦٢/٣٩] . فلم نجد لقوله ذلك تأويلاً إلا إحاطته بكل شيء إذ كان لا يليق به أن يخترع أعيان المعاصي ويؤاخذ بها من هو خلقها له .

٧٠ وقال آخرون : أما الأسباب التي تكون عنها أفاعيل العباد فالله جل

(١) الجهمية : الجهة ، الأصل .

(٣) اعتلوا : اغتلوا ، الأصل .

(٥) المرجئة : المرخية ، الأصل .

(٧) منتهين : منتهين ، الأصل || معاقبين : معاقين ، الأصل || أمراً ناهياً : أمر ناهيا ، الأصل .

(١٨) الأسباب : الإنسان الأسباب ، الأصل || أفاعيل : أفاعل ، الأصل .

٦٦ راجع مقالات الإسلاميين ٢٧٩-٤-٦ .

٦٩ راجع مقالات الإسلاميين ٢٢٧-١١-١٢ .

٧٠ راجع مقالات الإسلاميين ٤٠-١٢-٣٠٤١ .

ثناؤه يأتي بها ، وأما أفعال العباد فهي لهم ، ولا يقال « هي مخلوقة » ولا « غير مخلوقة » . وهذا قول هشام والروافض .

٧١ وقيل : الله أجبر العباد على ما فعلوا فالفعل لهم والإجبار خلق الله . ٣

٧٢ وقالت المعتزلة : أفعال العباد لم يخلقها الله ولم يضطر إليها ، وما كان منها من معصية [١٢ ب] فلم يرضها ولم يردها ولم يشأها ولم يأمر بها ، وما كان منها من طاعة فبصد ذلك . واعتلوا بما أنه كما لم يجوز أن يؤخذ على ما خلقه مفرداً دون خلقه لأن ذلك ظلم فكذلك لا يجوز أن يؤخذ على ما تولّى خلقه بجهة من الجهات ، وكما لا يحسن في العقول إجباره على الذنب وأخذه به فكذلك لا يحسن أن يقضيه قضاءهما (٤) أو يأتي بسبب لا يمتنع معه منه ، ولو جاز أن يتولّى الله خلق شيء فيلوم عليه ويكون ذلك على خلاف عدالة العقول وما يجوز فيها مما لا يجوز لجاز أن يخلف وعده ولا يصدق خبره ويكون ذلك على خلاف عدالة العقول . ١٢

٧٣ قال عبد الله : والحق فيما اختلفوا فيه واضح وذلك أن التكليف والأمر والنهي والوعد والوعيد والإخبار لا بد أن يكون إما من الله تعالى على عدالة العقول وما يجوز فيها مما لا يجوز أو يكون كلها على خلاف ذلك أو يكون منها ما هو على ذلك ومنها ما ليس هو على ذلك . فإن كانت على عدالة العقول فكما لا يجوز أن يخلف الله وعده ولا يصدق إخباره فكذلك لا يجوز أن يأمر أحداً بخلق نفسه واختراع الأجرام بذاته فتي لم يفعل عذبه وعاقبه ، وقبح ذلك في العقول قبح أن يلوم فيما تولّى خلقه ويعذب على ما قضاه [١٣ أ] ودبره دون مكتسب له ، وكما قبح ذلك فيها قبح أن يتولّى خلق فعل على جهة

(٤) وليه كان : ويمكن ، الأصل .

(٩) يقضيه : يعضيه ، الأصل .

(١٤) والاختيار : وللإجبار ، الأصل .

(١٤) و(١٦) عدالة : عدالان ، الأصل .

(١٥) أو يكون كلها : أن يكون كلها ، الأصل .

(١٨-١٩) وقبح ذلك في العقول قبح أن ، كذا في الأصل ولعله « وكما قبح ذلك في العقول قبح أن » .

من الجهات فيؤاخذ به ويلوم عليه لأنّ هذا نمط واحد تنكره العقول . وإن كانت هذه كلها على غير عدالة العقول لم يُدرّ لعلّه لا يصدق في وعده وإخباره ، وذلك مُفسد لعقد الديانة . وإن كان بعض ما وصفنا على عدالة العقول والبعض ليس كذلك لم يكن الخارج منها أولى من الداخل فيها .

٧٤ وقال قوم : فعّل العبد مخلوق للعبد ، واحتجّوا بالقول لعيسى : ﴿ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ ﴾ [١١٠/٥] وبالقول ﴿ وَتَخْلُقُونَ أَفْكَاءَ ﴾ [١٧/٢٩] . وقال أهل العدل : يُنفى قول ذلك ، وإلاّ كان العبد خالقاً له والإجماع أنّه لا خالقَ إلاّ الله .

٧٥ وقال قوم : الله دبّر أعمال العباد بأن أمرهم بها . يقال : وأباه آخرون .

٧٦ وأجازت طائفة أنّ الإيمان من الله تعالى ، واعتلّوا فيه بأنّه قد أعان عليه وأمر به . وأبى ذلك جمهورهم وقالوا : لو كان الإيمان منه لأنّه أعان عليه لكان الكفر منه لأنّه أعان عليه .

٧٧ وقال قوم : إنّ الله جعل الكفر كفراً والكافر كافراً بأن ستمها ، واعتلّوا بأنّه تعالى لو لم يكره الكفر وبه عنه لم يكن في نفسه كفراً . وأباه قوم وقالوا : جعل الشيء في الحقيقة إنّما هو تكوينه أو تغييره وليس الله [١٣ ب] مكوّن الكفر ولا مغيّره من معنّى لا كفر ، ولا يُطلق عليه ما وصفتم .

٧٨ قال عبدالله : المستعمل للبدن هو المستطيع إذ كانت السلامة ، فإذا مُنع لم يكن مستطيعاً ، وتأويل قولنا « مستطيع » « مقدّر » .

(١) تنكره : تنكره ، الأصل .

(٢) هذه كلها : هذا كلها ، الأصل .

(٦) كهينة : كحصية ، الأصل .

(١١) أجازت : أجازن ، الأصل .

(١٥) يته : ينهى ، الأصل .

٧٩ وقالت المعتزلة: الاستطاعة غير المستطيع وأوجبوا بقاءها إلا أبو الهذيل فإنه جوز فناءها في حال الفعل. وكل من قال إن الاستطاعة غير المستطيع فهي عنده قبل الفعل. فقال قوم: هي أبداً قبل الفعل ومحال أن يكون معه، قالوا: لأنه لا يحتاج إليها في حال الفعل لأن السبب قبل المسبب بلا فضل. ٨٠ والمرجئة زعمت أنها أبداً مع الفعل، واحتجوا بأنها إنما يحتاج إليها للفعل فليس لوجودها متعطلّة من الفعل وجه.

٨١ وزعم آخرون أنها للفعل قبله ومعه، واعتلوا في تقدّمها بأنه لا بدّ للكافر إذا آمن من أن يكون مستطيعاً لما أمر به من الإيمان، ثم لا بدّ إذا فعل من أن يفعل وقوته موجودة ليقع فعله وهو قوى غير عاجز.

٨٢ قال عبد الله: إذا كان الإنسان هو النفس وكان مستطيعاً بذاته كما بينّا فلا شك أنه قبل الفعل المستطاع ومعه في حاله لأن الفعل لا يستغنى عن الشيء الموجد له.

٨٣ ومن قال إن الاستطاعة مع الفعل قال: هي استطاعة [١٤٢] لصدّ الفعل على البدل، واعتل بأن الله قد أمر الكافر أن يؤمن فالقدرة على الكفر هو يقدر بها على الإيمان.

٨٤ قال آخرون: القدرة على الشيء غير القدرة على تركه، واعتلوا بأن القدرة على الإيمان توفيق والقدرة على الكفر خذلان ولا يجوز أن يكون ما به يكون التوفيق به يكون الخذلان.

٨٥ والذين قالوا: الاستطاعة قبل الفعل ومعه فمنهم من قال بالقدرة على الفعل والترك قبل ومع كما تقدّم على البدل. ومنهم من قال: الأمر كذلك قبل

(٢) غير: هي، الأصل.

٧٩ راجع مقالات الإسلاميين ١٤٢٣٢-٢.

٨٣ راجع مقالات الإسلاميين ١٢٣٠-١٣ و ١١٤٢٣٦-١٢.

٨٥ راجع مقالات الإسلاميين ٢٣١-٣-٦.

الفعل فأمّا معه فإنّما القدرة عليه لا على تركه ، واعتلّوا بأنّ الموجود لا يجوز وصفُ القادر على أن لا يكون منه في حال كونه .

٨٦ وقال آخرون : الإنسان قادر على الفعل الذي أوجده بالآلات دون السبب وعلى تركه أيضاً . وقالوا : السبب ليس باستطاعة وإنّما هو داعٍ إلى الفعل .

٨٧ وقال البغداديون من المعتزلة أيضاً : الاستطاعة يُحتاج إليها في حال الفعل لا على أنّها للفعل ولا على أنّ الإنسان قادر بها في تلك الحال على ما أوجد ولكن سبيلها سبيل الروح الذي لا يقع الفعل إلّا وهو موجود لئلا يكون الفاعل عاجزاً .

٨٨ قالوا : يمكن أن يكون محلّ القدرة غير محلّ الفعل فمحلّ الفعل في اليد بقدرة في القلب ، فإنّه قد يكون في اليد [١٤ ب] بإرادة في القلب . وقال آخرون : لا يجوز أن يكون محلّ الفعل إلّا محلّ القدرة ، ولو جاز ذلك جاز أن أسمع بعيني بسمع في أذني .

٨٩ قال عبدالله : الفعل الاختياريّ لا يكون من الفاعل إلّا حيث تكون نفسه ، والفعل الطبيعيّ لا يكون إلّا حيث يكون طبع الشيء كإحراق النار .

٩٠ وقال قوم : الاستطاعة حركة إلّا أنّها ليست زوالاً . وقال آخرون : هي سكون . وأنكر القولين آخرون وقالوا : استطاعة الأخذ حركة واستطاعة الترك سكون .

٩١ وقالوا : كلّ ما لا يقدر العبد عليه فهو يعجز عنه . وأباه قوم وقالوا : لا يقال إنّه عاجز عمّا لا يجوز أن يكون قادراً عليه كما لا يقال بأنّ الله قادر أن يفعل كما يفعل إن يتفعل العبد (٢) وليس يقال إنّه عاجز .

(٢) يكون : تكون ، الأصل .

(١٢) بعيني : ببيني ، الأصل .

(١٧) وقالوا : وقال ، الأصل .

(٢١) أن يفعل كما يفعل إن يتفعل العبد ، كذا في الأصل ولعله « أن يفعل ما يفعل العبد »

أو ما يقابله (راجع مقالات الإسلاميين ٩٠٥٥٠-١٠٠) .

٩٢ قالوا : القدرة تنقدّم المقدور عليه بأوقات كثيرة لأننا نقدر أبداً على ما يجوز أن يكون منا ما لم يُمنع ، وقد نبقي أوقاتاً كثيرة لا نفعل شيئاً ، ولو كان ذلك لا يمكننا لكننا مضطرين .

٩٣ زعمت فرقة أن الله أعطى الخلق ما لا صلاح إلا هو وأن كل ما ترك الله أن يفعله فليس بصواب ولا حكمة . وآخرون : قد أعطى الله الخلق صلاحاً ، ولا صلاح إلا وهو يقدر على ما هو أصلح منه . وآخرون : لا صلاح إلا وهو يقدر على أمثاله إلى ما لا نهاية له ، وليس صلاح أصلح من صلاح . وآخرون : قد [١٥] فعل الله بخلقه ما هو أصلح في التدبير وما لم يكن العالم مبنياً على الحكمة إلا به وإن كان قد يوافق بعض التدبير أن يكون مضرّة على بعض الخلق . وآخرون : قد يكون صلاح أصلح من صلاح ولكن الله عز وجل أعطى الأفضل . قال عبدالله : إنّه تعالى حكيم ولا يفعل بالخلق إلا ما > هو حكمة لا ما هو أصلح لكل أمر في نفسه .

٩٤ قال عبدالله : الثواب على قدر التكليف ، فإذا خُفِّت عن الكفّار المحن لم يستحقوا من الثواب ما يستحقونه إذا لم تخف عنهم .

٩٥ قالوا : « ترك » يدلّ على فعل . وآخرون أبوه وقالوا : « ترك » إنمّا نريد به نفي الفعل مثل « موت » إنمّا نريد به نفي الحياة . قال المعتزلة البغداديون : تركي للسكون والطاعة شيء غير الحركة والمعصية ، ولا يجوز أن يكون الترك للشيء أخذاً لغيره كما لا يجوز أن يكون علمي بالشيء جهلاً بغيره وإرادتي للشيء كراهية لغيره . وقال أبو الهذيل ومن قال بقوله : أمّا ما كان بالجوارح مثل الحركة والسكون فالشيء من ذلك هو ترك غيره ، وأمّا ما كان من أفاعيل القلوب

(٢) نبقى : تبقى ، الأصل || فعل : تفعل ، الاصل .

(٣) يمكننا : يمكننا ، الأصل || مضطرين : مضطرون ، الأصل .

(١٠) يكون صلاح : يكون صلاحاً ، الأصل .

٩٣ راجع مقالات الإسلاميين ١٤٠٢٤٩-٦٠٢٥٠ و ٥٧٦-٥٧٨ .

٩٥ راجع مقالات الإسلاميين ٧-٣٠٣٧٧ و ١٦-٧٠٣٧٩ .

كالإرادة والكراهة والعلم وغير ذلك فليس شيء من ذلك هو الترك لغيره ، فالأضداد قد تجمع في القلب الواحد ولا تجمع في الجارحة الواحدة كالحركة والسكون .

٩٦ قال عبدالله : إنّ القول « تَرَكَ فلان أن يفعل » ليس بمثبت لفلان فعلاً إلا أن يكون قد فعل فعلاً [١٥ ب] مكان ما ترك أن يفعل فيُبدل عليه بلفظ آخر يُثبت فعله ، وقد يسمّى الإنسان عاصياً إذا لم يفعل ما أمر به وقد يسمّى عاصياً إذا فعل شيئاً قد نُهي عنه ويسمّى مطيعاً إذا نُهي عن شيء فلم يفعله ولم يفعل مكانه شيئاً آخر أمر به ويسمّى مطيعاً إذا فعل شيئاً قد أمر به ، وإذا قال الله لعبد « لا تتحرك » فلم يتحرك فهو مطيع إذ لم يفعل ما نهاه الله عن فعله وليس أنه مطيع بمعنى أنه قد فعل شيئاً أمر به لأنه لم يؤمر بشيء بته وإتّما نُهي عن شيء أن يفعله .

٩٧ قال قوم : إذا كان الإنسان في مكان لا يقدر على الذهاب في الجهات الست لأنه لو قدر على ذلك لوقع منه ووقوعه دفعةً محال . قال عبدالله : ليس بمحال لأنّ الله قادر أن يجي ويميت ويُسبّد ويُبعيد ولا يجوز أن يقدر على هذا دفعةً واحدةً ، ويقدر على ما لا نهاية له ولا يوقع على ما لا نهاية له في حال واحدة ، وإتّما يوقع ذلك على ما يجوز .

الأطفال

٩٨ قالوا : لا تألم لأنّ الله تعالى لا يؤلم إلا مستحقاً للعقوبة . وقالوا : تألم بالطبيعة لا بأنّ الله يبتدئ فيها الألم وليس أُلها ظلماً لأنه لما لم يكن بدّ في الطباع من الألم لم يكن ظلماً أن يكون وإتّما الظلم ما ليس بجائز في الحكمة .

(٥) آخر يثبت : أخرى تثبت ، الأصل || إذا : إد ، الأصل .

(١٤) ولا يوقع : ولا توقع ، الأصل .

(١٨) ظلماً : ظلم ، الأصل .

٩٩ قال المعتزلة: الأطفال تألم وألمها فعل الله وهي تُعوّض على ذلك ، وزعموا [١٦٦] أن وجه الحكمة في ألمها أن يعتبر بذلك أولو البصائر ويمتنحن آباؤها وأمهاتها .

١٠٠ قال النظام: هو فعل الله بإيجاب الطبيعة له .

١٠١ قال أصحاب التناسخ: الأطفال والبهائم والبالغون يألمون في الدنيا للذنوب كانت منهم ، لأن الله خلقهم ابتداءً ثم أمرهم فعصوا فناسخ أرواحهم فما أصابهم من الألم فقدّر تلك الذنوب التي أسلفوها ، كالمجبرة القائلة إن آلام الأطفال فعل الله لأنّ له أن يفعل ما يشاء ولا يظلمها في ذلك ، وأصحاب التناسخ لم يجعل لها تعويضاً .

١٠٢ وقال آخرون: جائز أن يُعوّض وأن لا يعوّض لأنّ ما معها من اللذة بالحياة أضعاف ألمها .

١٠٣ قال عبدالله: اللذة المفردة طَوِيل والألم المفرد جَوْر ، والاعتدال بين ذلك عدل .

١٠٤ وأصحاب القُوطي قالوا: لا يجوز أن يعوّض الطفل عن ألمه ولو عوّضه بما ألمه لجاز أن يعذب به بما ألدّه وهو فاسد .

١٠٥ وقال العدليّون: الأطفال لا تعذب ولا تؤاخَذ يوم القيامة ولا تمتحن .

(٢) البصائر: التصابر ، الأصل .

(٥) يألمون: يولون ، الأصل .

(٧) كالمجبرة القائلة: والمجبرة المقابلة ، الأصل (قراءة اقترحها الدكتور إحسان عباس) .

(١٠) معها: معها ، الأصل .

(١٢) جور: جوز ، الأصل .

(١٦-١٠٠٠) ولا تمتحن ... قيامة ، أضيف بالهامش .

إعادة البهائم

١٠٦ قالوا : لا يُبعث يوم القيامة إلا مَنْ استحقّ الجزاء لأنّ الآخرة إنّما هي دار جزاء لا دار ابتداء ، ولو جاز أن يصير إلى شيء بغير عمل لجاز أن يبتدئ الله خلقه في الجنة ، ولو جاز ذلك لم يكن لابتناء الله إياهم بهذه الحن وجه . وأيضاً : لا يعاد شيء من الحيوان لأنّه لا يجوز إن أعيد ذلك [١٦ ب] أن تكون في النار فتألم على غير جرم ولا أن تكون في الجنة فيكون فيها أفاعٍ وحيات وقمل ودود . وقالوا : المتناسل يعاد فقط . وقال آخرون : الحيوان كلّهُ يعاد ، فما كان منه حسناً غير مؤذٍ يُنتعم بالنظر إليه كان في الجنة ، وما كان منه قبيحاً كان في النار عذاباً على أهلها من غير أن يألم .

* * *

١٠٧ واختلفوا في الأرزاق والآجال . فقالت العدليّة كلّها : قولنا « الرزق » اسم يقع على معنيين أحدهما الحكم من الله لمن حُكم له شيء من الأمور المرزوقة في إرث أو ملك حلال ، والآخر الخلق والحَبْل فإنّ الله تعالى خلق الأرزاق والمعاش ، فلا يقال لمن سرق مالا إنّ الله رزقه إياه لثلا يوهّم ما لا يليق بالله عز وجل من ذلك .

١٠٨ قالوا : الله لم يزل يعلم أنّ هذا العبد إن لم يُقتل بقي وإن قُتل لم يبق ، فلو لم يقتل فبقي لم يفسد ما علم الله من ذلك لأنّه كما علمه .

(٢) لا يبعث : الا يبعث ، الأصل .

(٥) هذه : بهذا ، الأصل .

(٧) أفاع : أفاعى ، الأصل .

(٨) مؤذ : مود ، الأصل .

(١٢) معنيين : مقبلين ، الأصل || شيء ، كذا في الأصل ولعله « شيئاً » .

(١٣) الحبل ، كذا في الأصل ولعله « الجبل » (قراءة اقترحها الدكتور إحسان عباس) .

١٠٦ راجع مقالات الإسلاميين ١٢، ٢٥٤-١٥ .

١٠٧ راجع مقالات الإسلاميين ٦٠٧-١٣ وأصول الدين ١٤٤، ١٢-١٦ .

١٠٨ راجع مقالات الإسلاميين ٢٥٦-٤٠٢٥٧ .

١٠٩ وقالوا : الأمر على ضربين ، أمر لإعلام وأمر إلزام . فالأول قبل الفعل كما يقال « إذا جاءت السادسة فصل » فهذا إعلام لا يلزم فيه الفعل بجواز الموت أو لضرورة أخرى قاطعة قبل الوقت المعين ، والثاني يلزم في الوقت المعين الصلاة .

١١٠ قال عبد الله : الله لا يكلف عبداً من حيث لا يعلم أنه مكلف فتي ضيع أو ترك كان محجوجاً .

١١١ قالت المعتزلة : السخاء والبخل من أفعال العباد لأنهم يُحمدون ويُذمّون على ذلك ولا يحمدون ويذمّون على فعل [١٧] الله بهم بل على فعلهم خاصة . وقال آخرون : السخاء والبخل في الطبع لا ينبغي الذم والحمد عليهما ، وليس هما الإعطاء والمنع لأنّ الإنسان قد يكون سخياً ويمنع وبخيلاً ويعطى . واعتلّ أهل العدل بأنّ المدح والذم قد لحقها وإن كانا ليسا الإعطاء والمنع .

١١٢ قال عبد الله : العطاء والمنع ليسا بمحمودين جميعاً ولا بمذمومين جميعاً ولا هما جميعاً في الطبع فلو كانا طباعاً لم يعط بخيل ولم يمنع سخي ، فالمحمود فيهما جميعاً ما وافق الحكمة عند الخلق قبل التأديب وما وافق الأوامر عند الترغيب والترهيب .

١١٣ والكلام في الشجاعة والجبن من عند الله وممن يتقدمه (٩) كما قيل في السخاء والبخل ، فالمحمود منهما ما وافق الصواب قبل مجيء الرسل وما وافق الأوامر عند مجيئهم . والشجاعة والجبن فلا تُعين عليهما الطباع القادم فليسا أيضاً من الطباع على الإرسال .

(١١) ليسا : ليست ، الأصل .

(١٢) والمنع : لأنّ الإنسان قد يكون سخياً ويمنع وبخيلاً ويعطى واعتلّ أهل العدل ، الأصل وهو تكرر لما قبله .

(١٩) تعين : يعين ، الأصل || القادم ، غير معجم في الأصل .

١١٤ قال عبدالله : أمّا الغلاء والرخص فقد يجوز أن يكونا من الله عزّ وجلّ وقد يجوز أن يكونا من العبد ، لأنّ الله جلّ ثناؤه إن منع وقع الغلاء وإن بسط وقع الرخص ، والشئ الموجود إن أغلاه العبد كان غالباً وإن أرخصه كان رخيصاً . وأمّا السعر فليس هو فعل الله ، وهو الثمن كما قيل إن القائل يقول « ما يسعّر هذا ؟ » أى « ما ثمنه ؟ » وإنّما هو فعل المسعّر [١٧ ب] ، وإنّما يسمّى الثمن سعراً مجازاً كما سمى المحبس حبساً والمحبس إنّما هو فعل المحابس .

١١٥ قالوا : ليس يجوز أن يقال « إن الله أعان على الكفر » ولا « قوى عليه » مفرداً وإن كان قد أعطى القوة التى بها يكون . ألا ترى أن الله جلّ وعزّ هو خالق الحبّل كالإنسان ولا يقال إنّه مُحبل لأنّ فى ذلك إيهاماً أنّه الذى كان منه الحبّل كالإنسان ؟ وفى ذلك إيهاماً أنّه أعطى الكافر قوةً ليكون منه الكفر .

١١٦ قالوا : الفضل من الله ليس بجزاء لأنّ الجزاء واجب أن يفعله والفضل فله أن يفعله وأن لا يفعله . واعتلّوا بأنّ الدعاء إنّما هو بأن يتفضّل الله ، ولا يجوز أن يدعى بأن يفى بوعده أو يصدق فى خبره .

١١٧ وقال آخرون : أفعال الله كلّها عدل ، وأبوا أن يقولوا : كلّها فضل .

١١٨ وفرقوا بين ما أعطاه الله وبين ما أعطاه العباد فقالوا : إذا أعطى الله

(١) فقد يجوز : قد يجوز ، الأصل .

(٦) سعراً : سعر ، الأصل . (٧) المحابس ، كذا فى الأصل ولعله « الحابس » .

(٩) ترى : سرى ، الأصل .

(١٠) كالإنسان ولا يقال : كالإنسان وفى ذلك إيهاماً ولا يقال ، الأصل وهذا تكرار لما يلى .

(١٠-١١) الحبل ... محبل ... الحبل : الحبل ... محبل ... الحبل ... الحبل ، الأصل وراجع حاشيتنا ص ٩٤ .

(١٥) يفى : بفى ، الأصل .

١١٤ راجع المنى للقاضى عبد الجبار ٥٥/١١ .

١١٥ راجع مقالات الإسلاميين ٢٣٩-١٠-١٢ و ١٩٤-١٥٠-١٩٥-٢٠ .

عبداً شيئاً قيل « تفضل عليه » من قبيل أن الله مالك لما أعطاه، وإذا العبد أعطى شيئاً فليس بمالك لما أعطاه .

١١٩ قال عبدالله: كلّ جزء من الله فضل وليس كلّ فضل منه جزء، لأنّه تعالى قد ابتدأ تفضّل على العباد ولم يُجازِهم ، فأما مُجازاته إياهم ففضل إذ أعرضهم (٢) في الابتداء لما كانت المجازاة معه .

١٢٠ والذين قالوا : أفعال الله كلّها عدل وأبوا أن يقولوا : كلّها خير ، اعتلّوا بأنّه قد يفعل العذاب ولا يقال « ذلك خير » للذين [١٨] فعل ذلك بهم ولا لغيرهم . وقالوا : لو كان خيراً لجاز أن يقال للكافر « جزاك الله خيراً » كما يقال « جزاك الله عدلاً » . — قال عبدالله : الله تعالى قد يفعل ما ليس بعدل ولا فضل لأنّه لو خلق ناراً مفردة أو أرضاً أو سماءً أو غيرها ولم يخلق من يستضيء بذلك ولا من يستنفع به لم نقل « إنّه تفضّل به » ولا « عدل على أحد فيه » ، والعدل من الله إنّما هو في العدالة بين إيلام الحيوان والذاهد وبين وعده ووعيده ومجازاته فقط ، والفضل فيما جاد به الله عزّ وجلّ وليس كلّ جود عدلاً . وقد يفعل الله الخير والشرّ ولا يقال له بفعل الخير خير ولا بفعل الشرّ شرّ إذا كانا جميعاً صواباً وحكمة لأنّ الخير والشرير إنّما يسمّى بهما من كان في نفسه كذلك والعدل والمتفضل ليس من كان في نفسه كذلك بل من عدل وأفضل على غيره .

١٢١ قال عبدالله : الهدى هو الإيمان والإيمان هو التصديق ، والدليل على ذلك أنّ كلّ من آمن في الجملة فقد اهتدى ومن صدّق في ابتداء الدعوة قبل نزول الفرائض مؤمن بإجماع .

- (٤) تعالى قد : تعالى قال قد ، الأصل .
 (٥) إذ أعرضهم ، كذا في الأصل ولعله « إذ أعرضهم » .
 (٦) والذين : والذى ، الأصل .
 (٧) اعتلّوا : واعتلوا ، الأصل .
 (١٢) العدالة : العدة ، الأصل .
 (١٥) إذا كانا ، كذا في الأصل ولعله « إذ كانا » .
 (١٩) في الجملة : في الجملة ، الأصل .

١٢٢ قال عبدالله : كل من ابتلى يكون لصالح يريد الله به فهو محسن في ذلك إليه ومنعم عليه وإلا فلا ، كما لا يقال « ألدّه » ولا « نعمه » .

١٢٣ الشكر يكون على النعم ، والصبر الرضى بما يأتي في النفس تلفظ بذلك أو لم يتلفظ به .

١٢٤ قالوا : التوكّل هو المعرفة بأنّ الله هو الكافي للخلق جميعاً ، وقالوا : هو ترك [١٨ ب] الاحتراس من شيء والعمل بجلب النفع في شيء لأنّ ذلك ، إن لم يكن ، دلّ على قلة الثقة بأنّ الله يدفع الشرّ ويأتى بالنفع . وآخرون : التوكّل ليس أن لا تحترس أو تجتلب النفع إذ كنت مأموراً بذلك ولكن هو أن تعتقد في نفسك أن ما أخطأك لم يكن ليصيبك وما أصابك لم يكن ليخطئك فلا تهتمّ مع جلبك للمنافع ولا تغتمّ مع احتراسك من المكاهة لأنك قد أمرت أن لا تلقى نفسك في التهلكة . وآخرون : التوكّل هو الاعتقاد بالقلوب أنّ الله جلّ وعزّ هو الكافي للخلق لا المعرفة لأنّ المعرفة تكون بالاضطرار .

١٢٥ قال عبدالله : التوكّل ليس أن تعرف فقط ولا أن لا تفعل شيئاً تدفع به عن نفسك وتجتلب به مصالحها لأنك مأمور بذلك ولكنّ التوكّل عقدك بقلبك أنّ الله عزّ وجلّ سيكفيك ما في كفايته صلاح لك ، وليس هو أن تعرف أن الله كافي الخلق فقط لأنّه عزّ وجلّ يكفى الخلق أشياء وقد يمتحنهم بأشياء ولا تقع الكفاية مع المحنة .

١٢٦ قالت المعتزلة وبه قال عبدالله : الدعاء والرغبة إلى الله على وجوه ، فبعضها على سبيل التبعّد كقوله « سلّ كذا » فسأل ذلك طاعة لأمر فقط

(٢) نعمه ، كذا في الأصل ولعله « أنعمه » .

(٥) هو المعرفة : والمعرفة ، الأصل .

(٧) إن لم يكن : إذ لم يكن ، الأصل .

(٨) تحترس أو تجتلب : يحترس أو يجتلب ، الأصل .

(١١) هو الاعتقاد : والاعتقاد ، الأصل .

(١٣) تعرف ... تفعل : يعرف ... يفعل ، الأصل .

(١٩) سلّ : سال ، الأصل || الأمر : لأمر ، الأصل .

وبعضها جرى على أن يسأل ما له منعة [١٩ آ] كسألته التفضل والإحسان .

١٢٧ وقالت المجبرة : كلّ أمر قال الله « أفعله » لا يجوز سؤاله أن يفعله في ذلك الوقت إلاّ شريطةً وهو أن يقول لك « أغفره لك إن استغفرتني » . فأما ما كان من وعد على غير شريطة فلا يجوز سؤاله ، ولا يقال « يا ربّ أنجز ما وعدت » لأنّه لا يخلف الميعاد . وإنّما يسأل ما يجوز أن يعطيه وأن يحرمه .

١٢٨ وقالوا (١) أصحاب الأصلح : إذا قلت « اللهم ارزقني كذا » أو « افعل فلان كذا » فعليك أن تستثنى في عقلك وفي عقدك « إن كان ذلك خيراً وكان من حكمك » .

١٢٩ قال عبدالله : أمّا قولنا « الله حقّ » فإنّه لا يستحقّه في الحقيقة شيءٌ غيره لأنّه هو الحقّ وكلّ شيءٍ فإنّما هو محقّق . وليس الحقّ هو القول ، وإنّما يقال للإنسان « مُحَقِّقٌ » لأنّه يخبر عن حقّ لا لأنّه لاحقٌ إلاّ قول .

* *

١٣٠ قالوا : الإيمان به هو المعرفة بالله عزّ وجلّ وبما جاء من عنده والإقرار بذلك أجمع وعمل الجوارح . وآخرون : هو المعرفة فقط دون الإقرار والعمل . وآخرون : هو الإقرار باللسان مع عقد القلب عند المعرفة فأما عمل الجوارح فهو طاعة .

١٣١ والأوّلون قالوا : لأنّه قد يخرج بترك عمل الجوارح إلى أن يكون مشتبهاً فاسقاً وهذا مضاف للإيمان [١٩ ب] لأنّه لا يجتمع في أحدٍ اسمٌ مدح

(١) منعة : منعه ، الأصل .

(٤) فلا يجوز : ولا يجوز ، الأصل .

(٨) حكمك ، كذا في الأصل ولعله « حكمك » .

(١٢) هو المعرفة : والمعرفة ، الأصل .

(١٦) يخرج : يخرج ، الأصل .

(١٧) مضاد ، كذا في الأصل || في أحد : في أحد ، الأصل .

واسم ذمّ ، ذلك كأنّ الإيمان هو ما لم يمكن معه شتم ولا تفسيق ! والذين جعلوا الإيمان المعرفة فقط قالوا : لو لم يَبْقَ إلى حال ثانية يُقَرَّرَ فيها بل مات فلم يَحُلْ من أن يكون مؤمناً . والذين جعلوا أنّ الإيمان هو التصديق دون المعرفة قالوا : المعرفة لا يجوز أن يكلفها الله خلقه لأنّ تكليفه إياهم أن يعرفوه وهم لا يعلمون أنّ لهم مكلفاً خطأً من القول .

١٣٢ قال عبدالله : أمّا المعرفة فالدليل على أنّها ليست من الإيمان أنّه تعالى لا يجوز في عدله أن يأمر عبداً من حيث لا يعلم كما لا يجوز أن يأمره بما لا يطيق . وأمّا أعمال الجوارح فالدليل على أنّها ليست من الإيمان استكمال من كان في أوّل الدعوة للإيمان من غير عمل . والإيمان في اللغة العربية هو التصديق .

١٣٣ واختلفوا في الذنوب هل منها صغائر وكبائر . قال عبدالله : الطاعات تتفاضل والذنوب تتفاضل فتشء منها أعظم من شئء .

١٣٤ قال عبدالله : القصد إلى الذنب كالمعاودة له والمعاودة له كالإصرار .

١٣٥ قال قائلون : التوبة توبتان ، توبة من الجهل وهي المعرفة لأنّه مأمور بأن يدع الجهل كما هو مأمور بترك المعصية ، وتوبة من الأفعال [٢٠] التي ليست بجهل وهي الندم ، فهاتان فيما بين العبد وبين الله ، وتوبة ثالثة هي من الذنوب التي بين العباد وهذه فيها الندم والعزم على تأدية الحقوق . — وقال عبدالله : الجهل لم يأمر الله أحداً أن يتوب منه لأنّه قبل أن يعلم ليس عليه أن يعلم .

(١) كأنّ : كان ، الأصل || والذين : والذي ، الأصل .

(٢) فلم يحل : ولم يحل ، الأصل || يكون : تكون ، الأصل .

(٣) يأمر : يأم ، الأصل .

(٤) تتفاضل : انتفاضل ، الأصل .

(٥) كالإصرار : كالإصرار ، الأصل .

(٦) هذه : هذا ، الأصل || تأدية : نادية ، الأصل .

١٣٦ ويقال : التوبة من سبب المعصية لأنّه الذى يفعله العبد ، لا من السبب الذى هو القتل مثلاً فى حال القتل .

١٣٧ قال عبدالله : ليس يلزم أحدًا تفسيق إلا بكتاب أو سنة أو إجماع لأنّ التفسيق لم يجر على القياس فى العقول وإنّما هو بعد (؟) الحدود المحدودة فى ذلك .

١٣٨ قال عبدالله : أمّا من لم يعرف الله ويأمن به فهو كافر . وأمّا من تأوّل بعد معرفة الله وكان قصده التقرب إلى الله فهو مطيع وإن أخطأ فلم يصب قصده ، لأنّه لا حجة عليه إذ لم يصب الحقّ وهو له طالب يجتهد قدرته ، وإنّما الحجة تكون عليه لو علم أنّه قد آمن وأمره بطلب الحقّ فلم يطلبه .

١٣٩ قال قوم : الصدق هو الإخبار بالشيء مع علم (؟) الخبير بما أخبر عنه . فلو قال قائل « غداً يكون مطر » بلا علم فكان مطر لم يكن هو صادقاً ، ولا يفيد قولُ اللسان . وقال آخرون : [٢٠ ب] الصدق من العبد هو الجواب (؟) الذى أمر أن يقوله ، واعتلّوا بأنّ رجلاً لو سأله رجل عن سبىّ قد هرب منه ليقته « هل رأيته » فقال « لا » كان صادقاً وإن كان رآه لأنّه قد أدّى (؟) إلى الله تبارك وتعالى ما أمره به ، ولو كان كاذباً لم يكن أطاع الله .

١٤٠ وقال آخرون : الصدق هو الإخبار بالشيء على ما هو به . واعتلّوا بأن الصدق منّا لا يخالف الصدق من الله عزّ وجلّ ، ولو كان الصدق منه خلاف الصدق منّا وكذلك الوعد والوعيد والأمر والنهى كلّ ذلك منه خلاف ما هو منّا

(٤) يجر : يجر ، الأصل || بعد ، كذا فى الأصل ولعله « تعدّى » (قراءة اقترحها الدكتور إحسان عباس) .

(٧) تأوّل : ياول ، الأصل .

(٨) قصده : قصد ، الأصل .

(١٠) الإخبار بالشيء مع علم (؟) : الإخبار مع الشيء بالعلم ، الأصل .

(١٢) الجواب (؟) الذى : الجزأ الذى ، الأصل ويمكن أيضاً أنّه « الخبر الذى » .

(١٣) سبىّ : شىء ، الأصل .

(١٤) أدّى (؟) : اوسمى ، الأصل .

(١٨) منّا : منه ، الأصل .

١٣٧-١٣٨ راجع مقالات الإسلاميين ١١٠٤٧٦-١٣٠٤٧٧ .

١٤٠ راجع مقالات الإسلاميين ١٠٤٤٥ .

لم ندر لعلّه إذا أخبرنا بأنّ شيئاً قد كان فذلك الشيء لم يكن وقد صدق .
وأيضاً : فقد كذب من قال « أنا اعتقد كذا وأشهد به في نفسي » ولم يكن
الأمر كما قال ، في شهادته لا في قوله .

١٤١ قالوا : كل ما يُحدث من الأفاعيل فلا يجوز أن يكون بطبيعة ولا
سبب ، وأمّا ما تولّد من أفاعيلنا مثل الإدراك بعد التحديق والإحراق بعد جمع
النار والحلقة فيحدثه الله ابتداءً ، ويقدر الله ألاّ يحدث من ذلك شيئاً فيكون
الإنسان صحيح البصر لا آفة به والشيء المبصر بين يديه ولا يحدث الله له
الإدراك فلا يدركه .

١٤٢ وقالت المعتزلة : كلّ فعلٍ أتيتُ بسببه فوجد بعد السبب من جميع
ما وصفنا « فهو فعلي » خلا الألوان والطعوم والروائح ، وما يكون صفةً لجسمٍ
قبل إحداثي فيه ما أحدثته فهو [٢١آ] فعل الله . فأما جميع ما تولّد من فعلي
من إدراك الحواسّ وألم ولذة وعلم وجهل وغير ذلك من جميع ما ذكرنا فهو فعلي
على الحقيقة . واعتلّوا بأنّ الأجسام لا يجوز لأحد أن يخلقها إلاّ الله تعالى ،
وكذلك صفاتها الموجودة فيها .

١٤٣ وزاد أبو الهذيل فقال : وخلا علم الحواسّ والعلم بالدليل .

١٤٤ وقال النظام : كلّ ما تولّد عن أفعالنا فهو فعل الله بإيجاب الطبيعة له .

١٤٥ قال عبدالله : ليس يستحيل أن يكون فعلي أنا الذي هو اكتسابي

(٤) يحدث ، كذا في الأصل ولعله « تحدث » || فلا يجوز : فلا هو يجوز ، الأصل ويبدو
أن « هو » مشطوبة بنجمة .

(١٠) صفة : صيغة ، الأصل .

(١١) قبل إحداثي فيه : قبل احداً في فيه ، الأصل .

(١٢) ولذة : ولده ، الأصل .

(١٣) لا يجوز لأحد : لا يجوز لاحداً ، الأصل .

(١٤) الموجودة : الموجود ، الأصل .

(١٥) خلا : خلى ، الأصل .

١٤١ راجع مقالات الإسلاميين ٣-٣٨٣-٥ و ٦٤٠٦-٦٤٠٧ .

١٤٢-١٤٣ راجع مقالات الإسلاميين ٨٠٤٠٢-١٦ .

١٤٤-١٤٥ راجع مقالات الإسلاميين ٤٠٤-٩ .

اضطراراً لغيري لا إلى ولا كسباً له ، كما يكون اللون الذي خلقه الله لي لوناً لي وفعلاً له لا فعلاً لي .

١٤٦ وقال : قد اضطرّ مَنْ دفع فعل الطباع إلى أن أوجب فعل الحركات والأعراض ، ولشئ كانوا يوجبون للأجسام أفعلاً كان أصلح لهم . أنكروا أن تولّد النار إحراقاً وزعموا أن الحركة ولدت الألم ، والحركة نفسها إنما هي زوال الجسم عندهم وزواله لا يبقى وقتين ، فحق ولدت الألم في وجوده فهما معاً فليس هذا بأن يتولّد من ذلك بأولى من ذلك أن يتولّد من هذا وقد وقعا معاً عن السبب الأوّل ، أو ولدت الألم في الحال الثانية وهي حال عدمها فقد صار المعدوم يولّد ويفعل .

١٤٧ قال عبدالله : إذا أثبت أن فينا (؟) نفساً وأنها هي المدركة فليست حاجة بالحس إلى أن يقوم بالحواس ، وإنما الحواس طُرُق تتطلع منها النفس إلى [٢١ب] المحسوسات فإذا استدّت تلك الطرق لم تدرك النفس شيئاً .

١٤٨ قال عبدالله : لا يكلف الله عباده من حيث لا يعلمون كما لا يكلفهم ما لا يطيقونه إطاقةً بليّة ولا إطاقة قوة . والمعارف كلّها بالطباع تكون وبالاضطرار ، ومتى لم يضطرّ العبد إلى أنه مأمور بالشئ إلى أيّ شيء كان فقد سقط تكليفه إياه . ولا نقول كما قال مبطلو الأدلة أن المعارف اضطرار لا اكتساب البتّة ، ولكننا نقول إنه ليس من شيء اضطرّني إليه مضطراً إلّا وقد يجوز أن أكتسبه كما أن فاتحاً لو فتح عيني فأدركت فاضطرّني إلى الإدراك لأمكنني أن أفتح أنا عيني فأكتسب معرفة الشيء الذي كان اضطرّني إليه ،

(٤) لئن : لان ، الأصل .

(٨) أو : أم ، الأصل .

(١٠) أثبت : أثبت ، الأصل || فينا نفساً : هيئنا نفس ، الأصل ولعله «ههنا نفساً» || فليست : فليس ، الأصل .

(١١) تتطلع : يتطلع ، الأصل .

(١٥) إلى أيّ شيء ، كذا في الأصل ولعله «بأيّ شيء» .

(١٦) نقول : نقول ، الأصل || مبطلو : مبتلوا ، الأصل || اضطرار : اضطراراً ، الأصل .

فكلّ ما اضطرّني إليه مضطرّ أمكنني أن أكتسبه من غير اضطرار مضطرّ ، وكذلك كلّ ما جاز أن أكتسبه فجائز أن يضطرّني إليه مضطرّ . فلمّا كان ذلك حقّاً واضطرّرتُ إلى معرفة الله تعالى جاز أيضاً أن أستدلّ عليه فيقودني (?) من معرفته إلى مثل ما اضطرّني إليه هو . وكلّ ذلك يقع ضرورة ، إلا أنّ ما أبتدئ به فهو ضرورة من غير كسب وما أتيت بسببه فهو ضرورة عن كسب ، وليس قولي « إنّي أكتسب المعرفة » أنّي أفعّلها ولكن أقول « أكتسبها » كما أقول « أكتسب المال » . فن قال « المعرفة اضطرار » أفسد الاستدلال على الله تعالى ، ومن قال « هي اكتساب » [٢٢٢آ] زعم أنّ الله يكلّف عباده من حيث لا يعلمون . فقلنا نحن : إنّ المعرفة اضطرار في الابتداء ليصحّ التكليف للعارفين . وقلت : إنّ الأدلّة من بعد تدلّ ما استدلّ بها لئلاّ نبطل الاستدلال على الله تعالى وعلى جميع الأشياء .

١٤٩ قال بعضهم : يقع لكلّ مجهول جهل ، واعتلّوا في ذلك بأنّه لما كان لكلّ معلوم علم قد أمر به كان لكلّ مجهول جهل قد نهى عنه . وقال آخرون : يفعل تعالى جهلاً واحداً لجميع المجهولات من قبيل أن يحتاج < في > المعلومات إلى أن يستخرج واحداً واحداً منها وليس يحتاج في الجهل إلاّ إلى ترك ذلك فقط ، تبيّن الحقّ من ذلك .

١٥٠ قال عبدالله : ما أعجب غلطهم في هذا الباب أنّهم يزعمون أنّ الإنسان يفعل في حال واحدة الجهل بكلّ شيء لا يعلمه ! فما يبالي أيّ القولين قلت أنّ قائله أجهل ! أمّن زعم أنّه يجهل ما لا نهاية له يجهل واحد ؟ وكلّما علم منها شيئاً كان ذلك الجهل معه وقد علم بعض ما كان جهل . والزاعم أنّه في

(١) مضطر : مضطراً ، الأصل || أمكنني : أمكني ، الأصل .

(٢) فيقودني : فيمودني ، الأصل .

(٤) إلاّ : إلى ، الأصل .

(١٢) جهل : جهلاً ، الأصل .

(١٦) فقط ، كذا في أصل ولعله « فقد » .

(١٨) واحدة : واحدة ، الأصل || فما يبالي : فما يبالي ، الأصل .

(١٩) أمّن : آمن ان ، الأصل || يجهل : تجهل ، الأصل .

(٢٠) بعض ، كذا في الأصل ولعله « بعد » .

كلّ حال يفعل ما لا يتناهى فهو يريد ان يضع بإزاء كلّ علم بها جهلاً بها حتى لا يغلط فيضع جهلاً لشيء بإزاء علم بغيره من غير أن يحسن شيء من ذلك ولا يعلمه ولا يقصده ، وهذا فاسد .

١٥١ قال عبدالله : إننا قد نرى الحجة من الخنطة فنعلمها [٢٢ب] ثم تغيب عنا وتحضر بعد ذلك فنعلمها بعينها ونجهل التي كنّا رأيناها ، فليس هذا علم بغيرها ولا علم بها «ولا علم بإنّها» وجهل بما هي بل هو علم بها بعينها وجهل بها بعينها . والذين قد زعموا أنّهم يعلمون إنّ الشيء ويجهلون ما هو مخطئون ، وذلك أنّ ما هو الذى جهلوه لا بدّ من أن يكون هو الذى علموه أو لا ، فإن كان هو الذى علموا فقد علموا إنّه وجهلوا إنّه ، وإن كان ما «هو» وليس هو إنّه فالذى علموه ليس هو الذى جهلوا . والذين زعموا أنّهم يعلمون الشيء الواحد فلا يجهلونه البتّة يجب عليهم إذا رأوا شيئاً فعلموه ألا يجهلوا البتّة الذى كانوا علموا ، وهذا يدفع العيان . والذين زعموا أنّ الجسم هو الذى يُعلم من وجه ويُجهل من غيره قد أقرّوا أنّه هو بعينه يُجهل ويُعلم وإن استفيد في العلم به أمرٌ غيره ، فذلك شاهد على أنّه قد علّم إنّه وجهل إنّه من وجهين مختلفين .

١٥٢ قالوا : وقد يكون علوم كثيرة بمعلوم واحد لا ينعكس لأنّ الشيء قد يُعلم بعلم بعد علم ولا يجوز أن يكون معلومات بعد معلومات بعلم واحد ، وقد يجوز أن يُعلم الشيء الواحد في وقتين بعلمين ولا يجوز أن يعلمه اثنان في وقتين بعلم واحد وقد يكونان اثنان يعلمان شيئاً بعلمين . [٢٣أ]

١٥٣ وقال آخرون : لا معلوم إلا وله علم ولا علم إلا وله معلوم ، ولا نعلم شيئاً واحداً بعلمين لأنّا إذا علمنا الله فإنّما نعلمه بعلم واحد ولا يحتاج معه

(١) يتناهى : يتساهى ، الأصل .

(٢) يحسن شيء : يحسن هو شيء ، الأصل ويبدو أن «هو» مشطوب .

(٨) أو لا : أولاً ، الأصل .

(١٢) العيان ، كذا في الأصل ولعله «باليان» .

(١٩) وقال : ولا قال ، الأصل || نعلم : يعلم : الأصل .

١٥٢ راجع مقالات الإسلاميين ٥٠٣٩٣ و ٨٠٣٩٧ وأصول الدين للبغدادى ١٠٣١-٣ .

١٥٣ راجع مقالات الإسلاميين ١٥٠٣٩٣-١٦ .

إلى علم آخر نعلمه به غير الأول ، وإذا علمنا زيدا في هذه الحال فليس يجوز أن نعلمه بعينه في الحال الثانية لأنه في كل حال يتغير ويتنقل <...> بالعلم الثاني بمعلوم ليس هو الأول .

١٥٤ واعتل قوم فقالوا : لو جاز أن نعلم شيئين بعلم واحد لم يجوز أن نجعل أحدهما البتة دون أن يُجهلا جميعاً لأن العلم بهذا إن كان معي فهو علم بهما وإلا فليس هو معي ، وفي وجود الأشياء المعلومة بجهل بعض ما علم منها إكذابٌ هذا تقوية لرأى المتقدمين عند من اعتل به ، وبه تقول .

١٥٥ قالوا : من الإرادات ما يوجب الفعل ومنها ما لا يوجبه ، وفرق بين إرادة تكون مرادها وإرادة التسويف لأن التسويف موجود خلاف العزم .

١٥٦ وقال آخرون : ليست ههنا إرادة موجبة لأن الإرادة إنما هي فعل العبد وقد يجوز أن يريد ويعزم فيبدو له ، وليست له إرادة معلومة يقال إن هذه هي الموجبة دون غيرها بل الإرادة كانت منه أولاً فقد يجوز ألا يقع مرادها بامتناع منه أو بمنع مانع له من ذلك .

١٥٧ قال عبدالله : الإرادة لا توجب شيئاً ولا تمنع منه ، وإنما هي فعل العبد إن بدا له لم يكن له مراد [٢٣ ب] وإن لم يبد له فكان المراد، إذ ليس من إرادة كانت من عبد إلا وجائز أن يمتنع من فعل مراد بأن يمنعه الله أو غير الله منه ، وكيف تكون موجبة إلا على شريطة أنها إن مُنع من الفعل لم تكن له موجبة ؟ وهذا يبين الفساد .

(١) هذه الحال : هذا الحال ، الأصل .

(٦) بجهل : بجهل ، الأصل .

(٧) تقول ، كذا في الأصل ، ولعله « تقول » .

(١١) ويعزم : ويعز ، الأصل .

(١٢) هذه : بمده ، الأصل .

(١٣) يمنع : يمتنع ، الأصل .

(١٥) لم يبد : لم يبدو ، الأصل || فكان : مكان ، الأصل .

(١٧) لم تكن : لم يكن ، الأصل .

١٥٥ راجع مقالات الإسلاميين ٤١٥، ٦-٩ و ١٣-١٥ .

١٥٦ راجع مقالات الإسلاميين ٤١٥، ١٠-١٢ .

١٥٨ والفريقان جميعاً الموجبها قبل الفعل والقائلون « هي معه » قد زعموا أن الإرادة إرادتان : إرادة تسويق وإرادة عزم وإرادة التسويق ما وقع له البدء وإرادة العزم ما لم يقع له البدء . وهذا كله خطأ . ليس من إرادة إلا البدء وجائز لها وجائز أن تمنع من مرادها في الاختلاف في الإنسان .

* *

١٥٩ وفرقة من أثبت (٩) النفس والعقل من الدهرية تزعم أن الإنسان مركب من هذا الجرم ومن النفس والعقل ، وتعتل بأن الأشياء إنما تدرك بما في أنفس المدركين لها من أجناسها وأنه لولا أن فيها مذاقات لم تعرف المذاقات وكذلك حكم باقي الحواس مع المحسوسات . وعلى هذا لولا أن لنا نفوساً لم نعرف المنفوس ولولا أن لنا عقولاً لم نعرف المعقول .

١٦٠ قال النظام : لو كان الإنسان هو هذا الجسم وهذا الجسم قد يعصى الله ببعض جوارحه ثم يقطع فيطيع لكان يجب أن يكون بعض الإنسان في النار وبعضه في الجنة . [٢٢٤]

١٦١ قال النظام في إثبات النفس : وجدنا هذه الحواس مختلفة لا يزيد كل واحد منها على أن يدرك شيئاً ما ولم نجد في البدن جزءاً واحداً يمكن أحداً أن يقول إن جميع الحواس فيه تكون وإن صور المحسوسات فيه وحده تقوم . وقد وجد مميز قد اجتمع إدراك الحواس كلها له فميزها وعلم من كل حاسة

(٥) أثبت (٩) : بيت ، الأصل || العقل : الفعل ، الأصل || تزعم : يزعم ، الأصل .

(٦) تعتل : تقتل ، الأصل .

(٧) أنفس المدركين : النفس أنفس المدركين ، الأصل .

(٨) وعلى هذا لولا أن : وعلى هذا هو لاى أن ، الأصل .

(٩) نعرف : تعرف ، الأصل .

(١١) ثم : لم ، الأصل .

(١٣) هذه الحواس : هذا الحواس ، الأصل .

(١٤) نجد : يجد ، الأصل || أحداً : أحد ، الأصل .

(١٦) مميز : ميزاً ، الأصل .

١٦٠ راجع أصول الدين للبغدادى ١١٠٢٦١-٣٠٢٦٢ .

١٦١ راجع مقالات الإسلاميين ١١٠٣٣١ و ١٢٠٤٠٤ .

ما أدته (٩) ضرورة ، وقد فسد أن يكون ذلك شيئاً من أجزاء الجسم ، فقد صحّ أنه معنى آخر . قال عبدالله : لا أعلم شيئاً أشدّ بياناً في إثبات هذا المعنى من هذا . ٢

١٦٢ قال عبدالله : وقد نجد الشيء يتغيّر لونه ورائحته وصوته وبجسده ولا يستطيع أحد أن يقول إنه قد بطل وحدث غيره كهذه البلحة التي صارت ثمرة فلم يبق من صفاتها شيء وهي بلحة إلا وقد زال ، فلو كان الجسم هو هذه الأشياء المذكورة كان قد زال إذ كانت جميعها قد زالت ، ولو كانت هذه الأشياء أجساماً لم يستحل أن يقوم كل واحد منها بنفسه ، ولو كانت إنما يمتنعها من قيامها بنفسها لطافتها لم ينكر أن يتوهم أن اللطيف منها قد زيد فيه ما هو من جنسه حتى كثف فقام بنفسه فتقوم صوت لالمصوت وكذلك الرائحة والطعم والحرّ والبرد والرطوبة واليبوسة ، وهو فاسد . ٦

١٦٣ قالت [٢٤ ب] الصابئة وكثير من الفلاسفة : ليس معاد ، وزعموا أن النجوم تسقط الى الأرض فتكون حولها كالدائرة وتكون النفوس الشريرة هناك تعذب بها . ١٢

١٦٤ وقال أكثر النصارى : إن المعاد إنما هو خلوص نفوس الأبرار مع الملائكة في النعيم الذي ليس هو أكلاً ولا شرباً ولا نكاحاً ولا شيئاً من هذه الملاذّ الدنيائية وخلوص نفوس الأشرار مع الشياطين والأبالسة في الأرض في العذاب ، من غير جنّة ولا نار . ١٨

- (١) أدته : ادته ، الأصل .
- (٢) إثبات : اثبات ، الأصل .
- (٤) مجبه : محبه ، الأصل .
- (٥) كهذه : كهذا ، الأصل .
- (٦) هو هذه : وهذا ، الأصل .
- (٧) هذه : هذا ، الأصل .
- (٩) لطافتها : لطافتها ، الأصل .
- (١٠) كثف : كثف ، الأصل ولعله « كثر » .
- (١٦) هذه : هذا ، الأصل .

١٦٥ قال عبدالله : هذه الأجرام قد تزيد وتنقص ويُقطع منها أعضاء قد عصى الله فيها وتبقى منها أعضاء قد أطيع الله بها ، فلو كان الأمور المنهى هو الجرم لكان بعضه في الجنة وبعضه في النار ، ولا بدّ من حشر النفوس المميّزة الأمور المنهيّة ولا تحشر في الأبدان التي قلت وكثرت ، ومحال أن يكون كلّ جزء جسم كان معها في الدنيا فهو معها في الآخرة ، ولا بدّ للنفس من جرم تنال منه الإدراك لثوابها وعقابها .

* *

(١) هذه : هذا ، الأصل .
 (٢) تبقى منها : بقي منه ، الأصل .

<القدماء والفلاسفة>

١٦٦ قالت الفلاسفة : الأشياء في أنفسها إذا عُلِّمت لم يُقَلَّ لإنها جواهر
 ٣ ولا أعراض ولا ألوان ولا غير ذلك حتى تُتَمَلَّ من نحو الوجود ، فما كان منها
 قائماً بنفسه عُلِّمَ جوهرًا وما كان منها قائمًا بغيره عُلِّمَ عرضًا . قالوا : وإذا انبسط
 في العقل لم يُعَلِّمَ عرضًا ولا جوهرًا . قالوا : فلولوا أن معانيها يكون الموجود
 ٦ موجودًا والجوهر جوهرًا والعرض عرضًا فكان العقل إنما يعلمها أفرادًا فقط لم
 يُمَيِّزْ [٢٥٠] في العقل حكمُ شيء منها من حكم غيره .

١٦٧ قالوا : العلة علتان ، علة مع المعلول وهي علة الاضطراب كالضرب
 ٩ مع الألم وعلة قبل المعلول وهي علة الاختيار كالقوة التي هي قبل الفعل . واعتلوا
 بما يجدونه من الفرق ما بين الواجب أن يكون وبين الممكن أن يكون وأن لا يكون .

* *

١٦٨ قيل : خبر الواحد العدل حجة في العمل وليس بحجة في العلم .
 ١٢ ١٦٩ قالت الدهرية : إنما علمنا ما علمناه باتصاله بنا ، وما غاب عنا
 لا نعلمه . وقال آخرون : أمّا ما غاب عنا فهو مغموم غير معلوم ، وذلك أني إذا
 رأيت شخصاً علمته فإذا غاب فلست أدري أهو كما رأيته أم لا ، والتوهم كتوهمي
 ١٥ إنساناً لو كان قاعداً كيف كان يكون لو كان قائماً وليس هذا علماً بأنه قائم .

(٣) الوجود : لعله « الموجود » ، وإنما صورة المخطوطة غير واضحة في هذا الموضع .

(٤) قائماً بنفسه : قائم بنفسه ، الأصل .

(٦) موجوداً : موجود ، الأصل .

(٧) يميز : تميز ، الأصل .

(٨) مع ، راجع مقالات الإسلاميين ٢٠٣٨٩ : من ، الأصل .

(٩-١٠) واعتلوا بما : واعتلوا إنما ، الأصل .

(١٠) يكون : تكون ، الأصل .

(١١) قيل : قبل ، الأصل .

(١٥) لو كان قاعداً ، كذا في الأصل ولعله « كان قاعداً » || كان يكون : كان تكون ، الأصل ||
 علماً : علم ، الأصل .

١٦٦ راجع مقالات الإسلاميين ١٥٠٣٠٦-٧٠٣٠٧ .

١٦٧ راجع مقالات الإسلاميين ٧٠٣٩٨-٧٠٣٩٩ .

١٧٠ قال صنف : كل معقول فهو مردود إلى الحس . وصنف قالوا : كل محسوس فهو مردود إلى العقل . وصنف قالوا : لا يحكم أحد هذين على الآخر لأنه قد يقع في كل واحد منهما ما لا يبعد عن صاحبه .

١٧١ قال عبدالله : كل يحاول إقامة ما يقول من طريق المعقول ، فالحكم للعقل .

* * *

١٧٢ قال أرسطو : لو كانت الأشياء التي تركبت منها هذه الأشخاص الفريدة لا نهاية لها لكانت هذه التركيبات منها لا نهاية لها إذ لا يجوز أن يكون ما لا نهاية له مجتمعاً فيما تناهى . قال [٢٥ ب] عبدالله : قد صدق في هذا ، وهو نقض قوله إن الأجرام يمكن أن تتجزأ بما لا نهاية له فتكون متناهية .

١٧٣ زعموا أن الكون والفساد في الجوهر ، والزيادة والنقصان في الكمية ، والتنقل والتغير في الكيفية . فرقوا بين الكون والفساد والأخر فزعموا أن الكون هو أن يصير الشيء بصورة كريمة بعد أن كان خسيئاً ككون الشيء إنساناً بعد أن كان نطفة ، والفساد أن يصير خسيئاً بعد أن كان كريماً كفساد الإنسان حين يصير تراباً . والزيادات هي زيادات الشيء في مساحته أو زيه أو عدده وهو ثابت على صورته ، والنقصان هو نقصانه في هذا وهو ثابت على صورته ، والتغير انتقال كفيته من مكان إلى مكان .

-
- (١) مردود : مردوداً ، الأصل .
 (٢) قالوا لا : قالوا لا ، الأصل .
 (٣) هذه : هذا ، الأصل .
 (٤) هذه : هذا ، الأصل .
 (٥) تناهى : تناهى ، الأصل .
 (٦) نقض : بعض ، الأصل || تتجزأ بما لا : تجزأ بما لا ، الأصل || فتكون متناهية : فيكون مساهماً ، الأصل .
 (٧) والتنقل والتغير في الكيفية ، كذا في الأصل ولعله « والتنقل في المكان والتغير في الكيفية » (راجع شرحنا ص ١٠١) .
 (٨) و(٩) خسيئاً : خسيئاً ، الأصل .
 (١٠) زيادات الشيء : زيادات الشيء ، الأصل .

١٧٤ وزعم قوم أنه ليس إلا الكمون والظهور .

* * *

١٧٥ واختلفوا فقالوا: المحال ألا يكون كذباً ولا صدقاً ، وإنما يجوز أن

٢ يكون القول صدقاً إذا جاز أن يكون كذباً وبالعكس . وقال المتكلمون : كل

محال كذب وليس كل كذب محالاً لأن قائلاً لو قال « العالم قديم » و « العشرة

نصف الخمسة » لكان قد أحال وكذب ولو قال « فلان قاعد » وكان قائماً لكان

٦ القول كذباً وليس بمحال إذ القيام ممكن منه فلا يكون محالاً .

١٧٦ قال المنطقيون : المسألة مسألان ، مسألة حجر ومسألة تفويض ، فمسألة

الحجر جوابها جزء منها كقولك « أزيد قائم أم ليس بقائم ؟ » فجواب [١٢٦]

٩ هذا جزء منها لأنه لا بد من الجواب بأنه قائم أم لا ، ومسألة التفويض كقولك

« ما الإنسان ؟ » فقد فوّضت إلى المسؤول أن يجيبك بما أحب .

١٧٧ وقال آخرون : بل الذي قال لي « أزيد قائم أو قاعد ؟ » فقد فوّض

١٢ إلى أن أجيبه بعين جنسه . وأيضاً : فليس كل مسألة بما أجيب منها ، والذي

قال لي « ما الإنسان ؟ » فقد حجر على أن أجيبه بعين جنسه . وأيضاً :

فليس كل مسألة قُسمت قسمين بواجب أن يكون أحد قسميها جزءاً منها

١٥ لأن سائلاً لو سألني « أيقدر ربك أن يخلق نفسه أم لا » لم يستحق جواباً

لأن كلا الجزئين محال وليس بشيء ، ولا يقال « أيقدر على لا شيء أم لا يقدر

(١) وزعم : وزعم ، الأصل .

(١٠) يجيبك : يجيبك ، الأصل .

(١١) أو قاعد ، كذا في الأصل ولعله « أم قاعد » .

(١٢) أجيب : أحب ، الأصل . (١٤) قسميها : قسم ها ، الأصل .

(١٥) لو : ولو ، الأصل .

(١٦) كلا : كل ، الأصل .

١٧٤ راجع مقالات الإسلاميين ٣٢٧-٣٢٩ .

١٧٥ راجع مقالات الإسلاميين ٧٠٣٨٧-١١ و ٩٠٣٨٨-١١ .

١٧٦ راجع كتاب الأنوار للقرصاني ، ترجمة Vajda في Revue des Etudes Juives ١٢٢ /

١٩٦٣ ، ص ١٦ (حيث تجد « مسألة حم » بدلاً عن « مسألة حجر ») وكتاب الشفاء لابن سينا ،

الجلد ٣٠٨-٣-١٠ .

عليه » إذ ليس بمقدور في نفسه فالسؤال محال والمحال لا يجاب عنه ، إنما يقال لصاحبه « أحلّلت » إذ كان سائلاً .

١٧٨ قال المنطقيّون : نفى الضدّ أشدّ مضادّةً من إثبات خلاف له .
وقال «أهل» الحقّ : من إثبات الخلاف ما هو أشدّ مضادّةً من النفي ، كما
إذا قلت «زيد أسود» ثمّ قلت «زيد أبيض» في إثبات خلافه لم يجوز أن يكون
فيه سواد ومع النفي يجوز .

١٧٩ واختلفوا في الممكن (؟) . قال افلاطن : قولنا «الإنسان حيّ» أقرب
إلى العامّ من الخاصّ . وقال أرسطو : ذلك في الواجب ، فأما في الممكن فلو
قلت «الإنسان كاتب» لم [٢٦ب] يحصر قولي إلّا بعض الناس فهو إلى
الخاصّ أقرب .

١٨٠ كلّ ما ليس هو الشيء فهو غيره أو بعضه أو صفته . وقال قوم :
صفات الله تعالى وكلّ موصوف لا يقال إنّها لموصوفها ولا غيره ولا بعضه . وقال
آخرون : كلّ صفة كانت لله عزّ وجلّ في ذاته فليست غيره ولا بعضه ولا
هي هو ، فأما صفات الخلق فهي غيرهم .

١٨١ وقال آخرون : ليس من شيء قيل إنّّه آخر إلّا وهو غيره ، ولا شيء
قيل إنّّه شيء إلّا وليس هو إيتاه لأنّه إذا حصلت ذاتاهما حتى يميّزهما العقل
علم أنّ هذا ليس هذا .

١٨٢ وقالوا : الواحد الذي هو جزء العشرة لا يقال «إنّه العشرة» ولا يقال
«ليس هو هي» ، لأنّ العشرة هي نفسها الواحد والتسعة فكيف يقال «ليس هو

(٢) نفى الضدّ أشدّ : نفى الصدّ اسد ، الأصل .

(٧) الممكن : المحل ، الأصل .

(٩) يحصر : يحضر ، الأصل .

(١٢) لموصوفها : لموصوفه ، الأصل .

(١٥) آخر إلّا : آخر وإلا ، الأصل .

(١٦) يميّزها : تميّزها ، الأصل . (١٧) ليس : ليست ، الأصل .

هي»؟ وأيضاً: فإذا مُيِّزَ الواحد من العشرة لِيُحْكَمَ له وعليه فلا يبقى معنا عشرة البتة لأنَّ الحقيقةَ تعدم بعدم واحد من أجزائها فلا يحكم عليها إذاً بحكم لا بأنَّها هو ولا بأنَّها غيره . وقال آخرون : «الواحد بعض العشرة» قول مجاز لأنَّه ليست هاهنا عشرة يضاف إليها الواحد فيقال إنَّه بعضها كما يضاف الأب إلى الابن والسيد إلى العبد وليس يصحَّ أن يضاف شيء إلى شيء آخر إلاَّ وعَيْنَاهُما ثابتتان كل واحد منهما غير صاحبه . وقالوا على هذا : لا يصحَّ أن يقال «الخاصَّ غير العام» إذا كان العام هو الخاصَّ وغيره ، ولا «الجزء غير الكل» .

* *

- ١٨٣ قال أرسطو : السماء جرم [٢٧٢] خامس ليس من الطبائع الأربع ، وزعم أنها لو كانت ناراً أو هواءً لكانت تعلقو ولو كانت ماءً أو أرضاً لهبطت . وزعموا أن النجوم ناريةٌ وأنَّها إنَّما تتحرَّكُ إلى علوٍّ إلاَّ أنَّها في عالمها وهو عالم النار . وزعم آخرون أنَّ الفلك بارد ومن أجل ذلك يقاوم حرارة الكواكب والشمس . وزعم آخرون أنَّ النجوم كَوَيٌّ في الفلك وإنَّما ضوءها لأنَّ شعاع الشمس ينتشر فيجتمع في تلك الكوى . وزعم آخرون أنَّ النجوم إنَّما هي مواضع من الفلك يجتمع إليها ما يرتفع من الأرضيين من الأنوار فتقبلها ، وكذلك قالوا في الشمس والقمر . وقالت الثنوية : النجوم شياطين موثَّقة تحت الفلك . وقال آخرون : النجوم مركَّبة من الطبائع . فأما المنجمون فجعلوها منها ناريةً ومنها هوائيةً ومنها مائيةً ومنها أرضيةً . وقال قوم : هي لاصقة بالفلك ، وآخرون : بل هي معلقة بين الفلك والأرض .

- (٣) آخرون : الآخرون ، الأصل .
(٦) عيناهما : عساهما ، الأصل || ثابتتان : ثابتان ، الأصل .
(١٠) لكانت تعلقو : لكاتب تعلقوا أن تعلقوا ، الأصل .
(١١) إلى علوٍّ إلاَّ أنها : إلى علوانها ، الأصل .
(١٥) الأرضيين ، كذا في الأصل ، وانظر ملاحظتي ص .
(١٦) الثنوية : السوية ، الأصل .

١٨٤ زعموا أن للفلك والنجوم أنفساً تدبرها وأن حركات النجوم اختيارية لأنها مختلفة ، قالوا : حركاتها لو كانت طبيعية لم تختلف إذ كان جوهرها غير مختلف . قال عبدالله : لو كانت أيضاً نفسية لوجب أن لا تختلف حركاتها إذ هي غير مختلفة لأن ذوات الأنفس إنما اختلفت حركاتها عندهم لاختلاف الأجرام [٢٧ ب] التي قبلتها . وقيل : النفس لا تقوم هاهنا إلا بمعادلة الأخلاط وليست في الفلك ولا نجومه أخلاط عند مدعى هذا ، فهذا فاسد . ولو كانت في نجومه أخلاط وهي منها مركبات لجاز عليه الانحلال ، وهذا يفسد ما ادّعوه .

١٨٥ قال أرسطو : الفلك لا يتحرك بطبعه ولا يتحرك من قبل نفسه التي فيه ، لأن المتحرك بطبعه إنما يطلب شيئاً واحداً وهو مستقره فإذا وصل إليه سكن <و> الفلك يتحرك دائماً ، والذي يتحرك بنفسه إنما يتحرك لإرادة أو غضب أو شهوة والمتحرك للغضب أو للشهوة إذا انقضى سكن والمتحرك لإرادة يجوز منه السكون والترك لما كان فيه من الفعل وليس الفلك كذلك . وزعم أن الفلك يتحرك من أجل علته التي تحركه دائماً وهو الباري عنده وهو تعالى لا يتحرك البتة ، فليس بالضرورة كل محرك متحركاً ، فإن المعشوق يحرك العاشق ولا يتحرك هو وحجر المغناطيس يحرك الحديد ولا يتحرك هو .

١٨٦ وقال بعض الملبّين (٩) : ليست حركته من أجل وجود الباري فقط على أنه معلول متصل بعلمته لكن على أنه يحركه حركة اختيار متى أراد أبطلها ، ومن أجل ذلك دام تحرك الفلك إذ ليس يحركه طبيعي فيطلب عالمه لأنه <...> في عالمه ولا نفس فيسام ولا غضبي ولا شهواني فيمل ، ولو كان شيئاً من ذلك لاقتضى سكونه .

* *

(١) أنفساً : أنفس ، الأصل .

(٥) التي : الى ، الأصل || بمعادلة : بمادل ، الأصل .

(١٣-١٤) لا يتحرك البتة : لا يتحرك البتة لا يتحرك ، الأصل .

(١٤) متحركاً : متحرك ، الأصل .

(١٦) الملبّين (٩) : الملبّين ، الأصل ويمكن أيضاً أنه « الملبّين » .

(١٩) شهواني : شهواً في ، الأصل || شيئاً : شئ ، الأصل .

١٨٧ واختلف المنجّمون في المسائل والاختيارات . فقال بعضهم : هي شيء واحد ، والدليل على ذلك أنه لو جاء رجل يسأل عن تزويج فرأينا [٢٨] له في ذلك التزويج خيراً كان محالاً أن لا يتزوج ذلك أبداً إلا في وقت جيد اختيار له أو لم يُختَر . قال : وقد جربنا ذلك فصَحّ .

١٨٨ وقال بطليموس : ليس في العالم اختيارات ولا مسائل وإنما هي المواليد وتحويل السنين ، فمحال إن خرج رجل في سفر باختيار أو تزوّج وكان له في أصل مولده وتحويل سنه رداءة السفر والتزويج أن يصلح ذلك لمكان الاختيار والمسألة أو يبطل ما دلّ عليه المولد الصحيح .

١٨٩ وقال دورينوس : محال أن يكون في المولد الصحيح رداءة السفر والتزويج ويكون في الاختيار ضدّ ذلك أعنى صالحاً .

١٩٠ وقال بعضهم : ليس في العالم شيء من المسائل والاختيارات ، وإنما يصحّ ابتداء الأشياء والمواليد وتسييرها إلى السعود والنحوس . ودليله على ذلك أنه لما رأى في زمن واحد خيراً وشرّاً وصحّةً وسقمّاً وحياةً وموتاً وأخذاً وعطاءً كان محالاً أن يكون ذلك الوقت لجميع من أصابه ذلك ، ولو كان لواحد منهم دون الآخر كان ذلك محالاً لأنّ حكم كلّ واحد حكم صاحبه . قال : فلمّا رأينا ذلك علمنا أنه من قبل المبتدأ وأنه ليس إلاّ التسيير إلى السعود والنحوس .

١٩١ وأنكرت الفلاسفة جميعاً أحكام النجوم على النفوس وأبطلنها وزعمت أنّ النفس هي علّة حركة الفلك فلا يجرى أحكام الفلك على الأجرام ذوات الكون والفساد .

(٣) محالا : محال ، الأصل .

(٤) يختَر : يختير ، الأصل .

(٥) بطليموس ، كذا في الأصل والشكل العادي للاسم هو « بطليموس » .

(٩) دورينوس ، كذا في الأصل وهو « دورثيوس » (Dorotheos) .

(١٢ و ١٦) تسيير : تسيير ، الأصل وراجع مقدمتنا ص .

(١٤ و ١٥) محالا : محال ، الأصل .

١٩٢ والنظام جوز أحكام النجوم [٢٨ ب] وقال: فيه دلالة على علم الله بالغيوب .

* *

١٩٣ وزعم قوم أن رطوبات الأرضيين المتصاعدة تغذو الشمس والقمر والنجوم بمنزلة ما يغذو الدهن الفتيلة فتبقى . زعموا أن النجوم إنما تعظم وتصغر ويقل نورها ويكثر بقدر قبوها ما يغذوها من رطوبات الأرض .

١٩٤ وأنكر أكثر الفلاسفة ذلك وقالوا : الشمس والقمر «و» الأشخاص السماوية كلها ليست بطبيعة لا حارة ولا باردة ولا رطبة ولا يابسة ، وزعموا أن هذه الحرارة التي نجدوها من الشمس إنما هي حرارة النار التي تحت الفلك يوصلها شعاع الشمس إلينا .

١٩٥ قال أرسطو : البرق والرعد علتها واحدة وهي انقذاح السحاب بنفسه والعيون تدرك ما فيه قبل صوته ثم يأتي الصوت .

١٩٦ وقال : العلة في اختلاف الجليد والثلج والبرد والقطر والرذاذ والطل أن الرطوبة إذا انحدرت منقطعة سُمي ذلك رذاذاً ، وإذا انقطعت قطعاً كباراً كان القطر ، وإذا لم يرتفع البخار كثيراً لقلّة حرارته التي ترتفع وكثرة رطوبته فهو الطل ، فإذا كان هذا الطل قد أصابه البرد قبل أن يصير ماءً فهو جليد . وزعم أن البخار لا يصعد إذا لم يكن صحو ولا يكتف إذا كان ريح وأنه لا

(١) وقال فيه ، كذا في الأصل ولعله « وقال فيها » .

(٢) الأرضيين ، كذا في الأصل وانظر ملاحظتي ص ١١١ || المتصاعدة : المتصاعد ، الأصل || تغذو : تعدو ، الأصل .

(٤) يغذو : يعدو ، الأصل .

(٥) يغذوها : يغذوها ، الأصل .

(٧) لا حارة : ولا حارة ، الأصل .

(٨) هذه : هذا ، الأصل .

(١٠) علتها : عليها ، الأصل || بنفسه : نفسه ، الأصل .

(١٢) والرذاذ والطل : والرداد والظل ، الأصل .

(١٣) رذاذاً : رداد ، الأصل || قطعاً : ققطاً ، الأصل .

(١٤) كثرة : كثرت ، الأصل . (١٥) الطل ... الطل : الظل ... الظل ، الأصل .

(١٦) إذا : إد ، الأصل || يكتف : يكتيف ، الأصل .

يعلو كثيراً فلا يكون في رؤوس الجبال العالية جليد . وقال : السحاب إذا جمد فيه الماء كان ثلجاً والبحار إذا جمد صار جليداً .

* *

٢ ١٩٧ وقيل : لله في عباده تدبير خارج عن العادة والطبيعة . [٢٩٩] من ذلك ما نجده من إسقائه الخلق إذا استسقوه وإلجائه أهل البحر إذا استغاثوا به وما يُشهد حيناً من إهلاكه صاحب البغي ببغيه . وأشياء كثيرة تخرج عن الطبع والعادة قد جرت عند العوام مجرى الطبائع في معرفتهم بها وإشادتهم بذكرها ، والإصابة بالعين من ذلك لأن الله عز وجل له في ذلك تدبير ، فإذا فرح عند شيء امتحن به .

٩ ١٩٨ قوم لم يتعدوا افتراس أخلاق الناس فتأملوا حال الغضب والرضى والفرح والحزن وغير ذلك من الأحوال ثم نظروا إلى الخلق كيف يكون فما رأوه على مثال من الأمثلة التي يكون الإنسان عليها إذا كان على بعض تلك الأحوال فقضوا عليه بمثل ذلك فلزموا هذا القياس ولم يتعدوه . وأرسلوا وأصحابه زعموا أن الفراسة تكون في الناس على هذا السبيل . وتكون أيضاً على تقريب أشياء من أشياء الحيوانات ، فإذا كان الإنسان على صفة السبع كانت فيه أخلاق السبع ، وإذا كان فيه من السبع شبه ومن غيره نظروا إلى أغلب الشبهين عليه فقضوا من هناك ، ثم إذا اختلطت الأشياء كان القضاء على حسب ذلك . واعتل بأن قوى النفس إنما تختلق على قدر الآلات والأجرام القابلة لها ، ولهذا قضى على اختلاف النفس بقدر ما يظهر في الأجرام [٢٩ب] من قواها . ١٨

(١) فلا : الا ، الأصل .

(٢) تدبير خارج : تدبيراً خارجاً ، الأصل .

(٣) بذكرها : ذكرها ، الأصل .

(٤) يتعدوا : يبعدوا ، الأصل .

(٥) والفرح : والفرج والفرح ، الأصل || نظروا : تطورا ، الأصل .

(٦) التي : الذي ، الأصل .

(٧) فقضوا : قضوا ، الأصل .

(٨) تختلق : يختلق ، الأصل .

١٩٩ وزعم آخرون أن النفس إذا كملت في الجرم فهي تتبع الطبيعة ، وذلك أن صاحب الصفراء فيه حدة وسرعة غضب ورضى وصاحب السوداء على خلاف ذلك . قالوا : فالشيء الذي تنفرد به النفس هو العقل فلا تقضى به من نحو الطباع ، فأما ما دونه من الأخلاق والأفعال النفسية فإن الطباع تؤثر فيه فيكون تبعاً له فتتهيأ فيه حينئذ (٢) الفراسة .

٢٠٠ وقال آخرون : الأخلاق تتفق للأزمان والبلدان والمناشئ والعادات وتختلف لذلك كما تختلف لاختلاف النفوس والصور والطباع ، فالفراسة تصح من هذه الطرق كلها على اجتماع الدلائل وتكاملها .

* * *

٢٠١ قالوا : الأمراض كلها تُعدي إذا صادفت من الأجسام تهيؤاً لقبولها . وذلك أنا نرى أن الجرب وغيره لا يكاد أن يُخلف إعداءه ، وقلما نرى قوماً مرض فيهم جماعة إلا ناهم بهم المرض .

٢٠٢ قال بعض الفلاسفة : ما يراه الإنسان من المياه والنيران والأهوية والأرضين التي يسلكها وما أشبه ذلك فن قبل الطباع ، وما يراه من الموتى وكلامه للحيوان والبشارات بالأمور المحبوبة والإنذارات بالأمور المكروهة فن قبل الأرواح المفردة المجانسة له تتخيل له فتريه ذلك كله لعلمها به .

٢٠٣ وزعم قوم من الأوائل أن الطب باطل إذ لا يوقف على كميات العلل وكيفياتها ولا ما يصلحها ويفسدها من الأدوية والأغذية . فإن وقع صلاح شيء من الأدوية [٣٠] فهو على الاتفاق .

(٢) السوداء : السود ، الأصل .

(٤) تؤثر : تور ، الأصل .

(٥) فتتهيأ : فتها ، الأصل || حينئذ : حيندا ، الأصل .

(٧) هذه : هدا ، الأصل .

(١٠) الجرب : الحرب ، الأصل || قوماً مرض فيهم جماعة : قوماً مرضى فيهم جماعة ، الأصل ويمكن أن يقرأ «قوماً مرضى في جماعة» .

(١٤) فن قبل : فن قيل ، الأصل .

(١٥) تتخيل : تتحيل ، الأصل .

(١٦) يوقف : توقف ، الأصل .

٢٠٤ وقال قوم : الطبّ يصحّ من قبل التجربة ، فأما من قبل الفلسفة الأولى فلا . وذلك أن الإنسان لو كان أعلم الناس بالفلسفة لم يكن يعلم خواصّ الأشخاص في صورة صورة ، فكيف وهو لا يحيط معرفةً بالصور الكلية ! فالطبّ إنّما وقع ملتقطاً ثمّ جُمع وتكلّم عليه . وقالوا : فإذا كانت الأشياء كالسقمونيا وغيرها التي يعالجون بها إنّما تخالف على الطباع العامّ بخواصّ فيها وكان ما في الأشياء من الخواصّ لا يُلحق كان العلم بذلك لا يُلحق وهو الطبّ .

٢٠٥ وقال آخرون : ليس كونه لا يُلحق من قبيل أن خواصّ الأدوية لا تُلحق لأنّ الأدوية محصورة معروفة وما هو منها مستعمل فهو معروف فيجوز أن تعرف خاصّته ، لكنّ علم الطبّ يفسد من قبل اختلاف طبائع الخلق وبلدانهم . فإنّ الشيء الذي تألفه الروم فيجدونه مُصلِحاً لهم هو الذي يكون بالهند مُفسداً ، وقد رأينا أشياء كثيرة كان الأوائل تستعملها وقد بطلت عندنا في مثل العلل التي كانوا يتخذونها لها .

٢٠٦ وقال آخرون : إنّما يبطل الطبّ من جهة علم النجوم لأنّه إذا كانت الدلالة في أصل المولد وتحويل السنة تدلّ على فساد لم ينفع الطبّ وإن دلّت على صلاح لم يضرّ هذا الطبّ .

البُحْرانات

٢٠٧ زعم قوم أنّ ذلك يدلّ عليه القمر [٣٠ ب] لأنّ البُحْران في اليوم السابع والرابع عشر والحادي والعشرين والثامن والعشرين ، لأنّ القمر في سبع ليالٍ في شكل النصف وفي الرابع عشر في شكل التمام وفي الحادي والعشرين

(١) الطبّ : الطيه ، الأصل .

(٤) كالسقمونيا : كالسقمونيا ، الأصل .

(٨) تلحق : يلحق ، الأصل .

(١٠) تألفه : بالفه ، الأصل || فيجدونه : فيجدوا به ، الأصل ولعله « فيجدونه » || بالهند : بالهندي ، الأصل .

(١٤) تدلّ : يدلّ ، الأصل .

(١٧) زعم : زعموا ، الأصل .

في شكل النصف عن التام وفي الثامن والعشرين شكل المحاق ، ويصح أيضاً في تنصيف تنصيف .

- ٢٠٨ وقال آخرون : بطلان هذا ظاهر للحسّ لأنّه لو كان الأمر كما قالوا لكان العليل إن لم تبدُ علته في أوّل الشهر لم يصح له على هذا النظام بحران ، وذلك باطل لأنّه قد يعتلّ في الشهر الواحد في كلّ يوم من أيامه عليل ويكون لهم جميعاً بحرانات . وقد يقع اليوم السابع من علّة العليل - وهو يوم بحرانه - صحيحاً وفي أوسطه وفي آخره (٩) ، فيكون بحرانا صحيحاً لعلّة أيام الشهر والقمر بل لأيام العلّة . وزعم هؤلاء أنّ البحرانات على قدر الأخلاط ، والأخلاط أربعة ولكلّ واحد منها هيج عند العلّة وسكون ، فإذا عفت جميعاً دارت الحمى لكلّ خلط منها دوراً ، ففي اليوم الرابع تبين (٩) البحران لأنّ العلّة إن كانت مادّتها بمقدار ما أخرج كلّ خلط ما فيه ففي اليوم الرابع ما ضعفت العلّة - «و» إن لم يبق إلّا الخلط الواحد - وما صوّبت (٩) الصّحة فيصير البحران هناك ، فإن كان في الأخلاط مادّة فساد تُنظّر بذلك أن تدور العلّة دوراً آخر ففي اليوم السابع إذا لم يبق إلّا الخلط الرابع ونقصت مادّة فساد الأخلاط يكون البحران بما يمتدّ الأمر على هذا (٩) .

* *

- ٢٠٩ قال بعضهم : الواحد هو أوّل العدد ومبدؤه ، فليس بعدد . وقال خصماء [٣١١] هؤلاء : إن كان الواحد ليس بعدد فالاثنان ليس بعدد لأنّه لا يأتي من لا عدد ولا عدد عدد ، وزعموا أنّه عدد ما . وقيل : إنّه لم يدخل تحت المقولات .

- (٧) صحيحاً وفي أوسطه : صحيحاً لا لعلّة أيام الشهر والفعل بل لأيام العلّة وزعمها ولا أن البحرانات وفي أوسطه ، الأصل وهذا تكرار لما يلى .
(٨) وزعم هؤلاء : وزعمها ولا ، الأصل .
(٩) عفت : عفيت ، الأصل .
(١٠) تبين : بين ، الأصل .
(١١) ان كانت : انكانت ، الأصل .
(١٤) دوراً آخر : دور آخر ، الأصل .
(١٧) هؤلاء : هؤلاء ، الأصل .
(١٨) يأتي : تأتي ، الأصل .

فهرس الكتاب

الأعلام والفرق

أبو هريرة الراوندى ٣١، ٣٢، ٣٥
أحد بن حنبل ٦٦
الأحنف بن قيس ١٧
الأخريغورية ٨١
أرسطو ١١٧، ١١٩، ١٢٠، ١٢١، ١٢٣، ١٢٤
أريوس ٨٢
الأريوسية ٨٢
الأزاقة ٦٨، ٦٩، ٧٠
أسامة بن زيد ١٦، ٥١
الإسحاقية ٨٠
أسد بن عبد الله القسرى ٣٤
إسماعيل الجوزى (= إسماعيل بن داود بن عبد الله الجوزى؟) ٦٦، ٦٧
إسماعيل بن جعفر الصادق ٤٧
إسماعيل بن علي ١٠
الأسوارى، صالح بن عمرو ٥١، ٥٦
أسيد بن حضير بن سمالك الانصارى ١٤
الأصمغ بن نباتة ٢٢
أصحاب الاختيار ٢٣
أصحاب الأصلح ١٠٥
أصحاب التناسخ ٩٩
أصحاب الحديث ٦٥، ٦٦، ٦٧
أصحاب النسق ٢٣، ٢٦
الأصم، أبو بكر عبد الرحمن بن كيسان ٥٩، ٦٠، ٦١
الأصمية ٦١
أفلاطن ١١٩
الأفولنارسطية ٨١
الإمام، أنظر إبراهيم بن محمد بن علي بن عبد الله ابن العباس بن عبد المطلب

آدم ٣٩، ٧٨، ٨١
الآدمية ٧٨
الإباضية ٦٨
إبراهيم بن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس ابن عبد المطلب «الإمام» ٣٠، ٣٢، ٣٦
أبو بكر ١٠، ١١، ١٢، ١٣، ١٤، ١٥، ٢٣، ٢٤، ٣٥، ٣٦، ٤٢، ٤٣، ٤٤، ٥١، ٥٢، ٥٦، ٥٨
٥٩، ٦١، ٦٤، ٦٥، ٦٦، ٦٧
أبو الجارود ٤٢، ٤٣، ٤٥
أبو حنيفة النعمان بن ثابت ٦٢، ٦٤
أبو خالد الكابلي ٢٥، ٢٦
أبو خالد الواسطى ٤٢
أبو الخطاب محمد بن أبي زينب ٤١، ٤٧
أبو خيثمة ٦٦
أبو دجاجة ٥٧
أبو الدرداء ٥٧
أبو ذر الففارى ٥٧
أبو سعيد الخدرى ١٧
أبو سفيان بن حرب ١٠
أبو عبيدة بن الجراح ١٢، ١٣، ٥١
أبو عمران الرقاشى ٥٠
أبو مسعود الأنصارى ١٧
أبو مسلم ٣٠، ٣١، ٣٢، ٣٣، ٣٥، ٣٧
أبو منصور العجل ٤٠
أبو موسى الأشعرى ١٧، ١٨
أبو موسى المردار ٥٢
أبو هاشم، أنظر عبد الله بن محمد بن الحنفية
أبو الهذيل الملاى ٥١، ٥٢، ٥٣، ٥٦، ٨٨، ٩٥، ٩٧، ١٠٨
أبو هريرة ٥٤

الحسن بن صالح بن حى ٤٣ ، ٤٤ ، ٤٥
 الحسن بن على ٢٢ ، ٢٣ ، ٢٤ ، ٣٧ ، ٤١
 ٤٢ ، ٤٣ ، ٤٤ ، ٤٦
 الحسين بن على ٢٤ ، ٢٥ ، ٣٧ ، ٤١
 ٤٢ ، ٤٣ ، ٤٤ ، ٤٦
 حسين الكوفي ٥٠
 الحشوية ١٩ ، ٢٠ ، ٢١ ، ٦٥ ، ٦٦ ، ٦٧
 الخطيئة العيسى ١٤
 حفص الفرد ٥١ ، ٥٢ ، ٥٤ ، ٥٥ ، ٥٦
 ٩١
 الحليسية ١٧ ، ١٩ ، ٢٠
 حماد بن زيد ٦٥
 حماد بن سلمة ٦٥
 حواء ٧٨
 الحية ٧٨
 الحازمية ٦٩ ، ٧٠
 خالد بن عبد الله القسرى ٤٠ ، ٤١ ، ٤٦
 خالد بن الوليد المخزومي ١٥
 خباب بن الارت ٥٦
 خدش ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٤ ، ٣٥
 الخدشية ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٦
 الحرمية ٣٢ ، ٣٥ ، ٣٨ ، ٤٢
 الخطابية ٤١ ، ٤٢ ، ٤٧ ، ٤٨
 الحوارج ١٩ ، ٢٠ ، ٢١ ، ٢٢ ، ٦٨ ، ٦٩ ، ٧٠
 خولة « الحنفية » ٢٧
 دحية الكلبي ٣٣
 الدهرية ٨٤ ، ١١٣ ، ١١٦
 دورينوس (دورثيوس) ١٢٢
 الديقطنانية (= 'Ιερρακίτα) ٧٨
 الرافضة ، الروافض ٤٦ ، ٩٣
 الراوندى ، أبو هريرة ٣١ ، ٣٢ ، ٣٥
 الراوندية ٣٢
 الرزامية ٣٥ ، ٣٦
 رشيد الهجرى ٢٣
 الرقاشى ، أبو عمران ٥٠
 الزبير بن العوام ١٠ ، ١٥ ، ١٦ ، ١٧
 ١٨ ، ١٩ ، ٥٣ ، ٥٤ ، ٥٥ ، ٥٦ ، ٥٧
 ٥٨ ، ٦٤ ، ٦٥ ، ٦٦ ، ٦٧

الأنصار ١٠ ، ١٢ ، ١٣ ، ١٥
 أهل الحق ٩٠ ، ١١٩
 أهل الصلاة ٩ ، ١٩ ، ٢٠ ، ٢١
 أهل المدل (المدلية ، المدليون) ٩٤ ، ٩٩
 ١٠٠ ، ١٠١
 الأوائل ١٢٥
 أوطاخى ٨١
 الأوطاخية ٨١ ، ٨٢
 البترية ٤٣ ، ٤٤ ، ٤٥
 البدعية ٦٩ ، ٧٠
 بدعية المعتزلة ٥٥
 البراء بن مالك ٥٧
 بشر (المريسي) ٩١
 بشر بن خالد ٥٢
 بشر بن المعتز ٥٢ ، ٥٦ ، ٥٧ ، ٦١
 البشيرية ٤١ ، ٤٢
 بطليموس ١٢٢
 بكير بن ماهان ، أبو هاشم ٣١ ، ٣٢ ، ٣٥
 البكيرية ٣١ ، ٣٢
 بنو أمية ٢٧ ، ٢٨ ، ٧٠
 بنو إسرائيل ٧٥ ، ٧٦
 بنو هاشم ٣٥
 بولس السليح ٧٧
 بيان بن سمان ٤٠
 البيانية ٤٠ ، ٤٢
 الثنوية ٧٣ ، ٨٠ ، ١٢٠
 الجارودية ٤٢ ، ٤٤ ، ٤٥
 جعفر بن أبى طالب ٥١
 جعفر بن محمد بن على بن الحسين بن على بن
 أبى طالب ٤١ ، ٤٦ ، ٤٧
 الجعفرية ٤١ ، ٤٨
 الجهم بن صفوان ٦٢ ، ٧٨
 الجهمية ٩٢
 الجوزية ٦٧
 الحارث الأعور ٢٢
 الحباب بن المنذر الأنصارى ١٢ ، ١٣
 حجر بن عدى ٢٣
 الحربية ٣٠ ، ٣٧

عائشة ١٦، ١٧، ١٨، ١٩، ٥٥، ٦٥
 العباس بن عبد المطلب ١٠، ١٤، ٣١
 ٣٢، ٣٣، ٣٥، ٣٦
 عبد الله بن إياض ٦٨
 عبد الله بن جعفر الصادق ٤٦، ٤٧
 عبد الله بن حرب المدائني ٣٠، ٣٧
 عبد الله بن خباب بن الارت ١٩
 عبد الله بن الزبير ٢٥، ٦٩
 عبد الله بن سبأ ٢٢، ٢٣
 عبد الله بن سعد بن أبي سرح ١٥
 عبد الله بن صفار ٦٨
 عبد الله بن العباس ٢٢، ٣٢، ٣٥، ٣٦
 عبد الله بن عمر ١٦، ١٨
 عبد الله بن محمد بن الحنفية، أبو هاشم ٣٠،
 ٣٢، ٣٦، ٣٧
 عبد الله بن محمد بن علي، انظر السفاح
 عبد الله بن مسعود ٥٧
 عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن
 أبي طالب ٣٠، ٣١، ٣٦، ٣٧
 عبد الله بن نعيم ٦٥
 عبد الله بن نعيم الكوفي ٦٥
 عبد خير بن يزيد الخيواني ٢٢
 عبد الرحمن بن عوف ٦١، ٦٦، ٥٩
 عبد الرحمن بن ملجم ٢٢
 عبد الرحمن بن مهدي ٦٥
 عبيد الله بن زياد ٢٤، ٢٥
 عثمان بن عفان ١٥، ١٦، ١٧، ١٨، ٢٣
 ٢٤، ٣٥، ٤٣، ٤٤، ٥٢، ٥٣، ٥٥
 ٥٦، ٥٧، ٥٩، ٦٠، ٦١، ٦٤، ٦٥
 ٦٦، ٦٧، ٧٠
 العنانية ١٦، ١٧، ١٩، ٢٠
 العلوية ١٧، ١٩
 علي بن أبي طالب ١٠، ١١، ١٢، ١٤
 ١٥، ١٦، ١٧، ١٨، ١٩، ٢٠
 ٢١، ٢٢، ٢٣، ٢٤، ٢٥، ٣٠
 ٣١، ٣٢، ٣٧، ٣٨، ٤١، ٤٢
 ٤٣، ٤٤، ٤٥، ٤٦، ٥٣، ٥٤
 ٥٥، ٥٦، ٥٧، ٥٩، ٦٠، ٦١
 ٦٤، ٦٥، ٦٦، ٦٧، ٦٩

زهير بن حرب النسائي ٦٦
 زيد بن حارثة ٥١، ٥٦
 زيد بن علي بن الحسين ٤٢، ٤٦
 الزيدية ٤٢، ٤٣، ٤٤، ٤٥
 سالم مولى أبي حذيفة ٦٣
 السبئية ٢٢، ٢٣
 سعد بن أبي وقاص ١٦، ٦٦
 سعد بن عبادة ١٢، ١٤
 سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل ٦٦
 السفاح، عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله
 ابن العباس ٣٠، ٣٢، ٣٣، ٣٦
 سلمان الفارسي ١٠، ٥٧
 السليحية ٧٧
 سليمان بن جرير الرقي ٤٤، ٤٥
 سليمان بن صرد ٢٣
 سليمان بن عبد الملك ٣٧
 السليمانية ٤٥
 السعطية ٤٧، ٤٨
 السيد بن محمد الحميري ٢٧، ٣٧
 الشافعي، عبد الله بن إدريس ٦٥
 الشراة ١٩
 الشكاكية ٤٨
 الشيع، الشيعة ٢٠، ٢١، ٢٢، ٢٣، ٢٤،
 ٢٧، ٣٤، ٣٥، ٣٧، ٣٨، ٣٩
 ٤٠، ٤٢، ٤٣، ٤٥، ٤٦
 الشيعة العباسية ٣١، ٣٢، ٣٥
 الصابئة ١١٤
 صالح بن عمرو الأسواري ٥١، ٥٦
 الصقرية ٦٨
 الصلحية ٨٠
 صوفية المعتزلة ٥٠
 الصياميون ٧٣
 ضرار بن عمرو ٥١، ٥٢، ٥٤، ٥٥
 ٥٦، ٨٨
 الضرارية ٥٤، ٥٦
 طلحة بن عبد الله ١٥، ١٦، ١٧، ١٨
 ١٩، ٥٣، ٥٤، ٥٥، ٥٦، ٥٧
 ٦٤، ٦٥، ٦٦، ٦٧

الكميت بن زيد الأسدي ٢٦
 كيل بن زياد ٤٥
 الكيميلة ٤٥
 كنكر ، راجع أبو خالد الكابلي
 الكيسانية ٢٤ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٣٦
 اللوليانية ٨١
 المارونية ٨١
 مالك بن مسمع ٧٠
 المتكلمون ١١٨
 الثلاثة ٧٦ ، ٨٢
 الهجرة ١٠٥
 المحوس ٧٤
 محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق ٤٧
 محمد بن بشير ٤١
 محمد بن جعفر الصادق ٤٧
 محمد بن الحنفية ٢٤ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٢٧ ، ٢٩
 ٣٠ ، ٣١ ، ٣٦ ، ٣٧
 محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي
 ابن أبي طالب « النفس الزكية » ٤١ ، ٤٦
 محمد بن علي بن الحسين الباقر ٤٠ ، ٤١ ، ٤٦
 محمد بن علي بن عبد الله بن العباس بن عبد
 المطلب ٣٠ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٤
 ٣٥ ، ٣٦ ، ٣٧
 محمد بن مسلمة ١٦
 المختار بن أبي عبيد ٢٤ ، ٢٥
 المرجئة ٢٠ ، ٢١ ، ٢٦ ، ٢٧ ، ٢٩ ، ٩٢
 ٩٥ (المرجئة في المرجئة ٦٣)
 المردار ، أبو موسى ٥٢
 المرقونية ٧٣
 مروان بن الحكم ١٧ ، ٥٥ ، ٦٤
 مريم العذراء ٧٧ ، ٨٠ ، ٨١
 المسلمية ٣٢ ، ٣٦
 المسيب بن نجبة ٢٣
 المصلينانية ٧٨ ، ٧٩
 معاذ بن جبل ٥٧
 معاوية ١٥ ، ١٦ ، ١٧ ، ١٨ ، ١٩ ، ٢٢
 ٢٣ ، ٢٤ ، ٦٠ ، ٦٥ ، ٦٧
 المنزل ١٧ ، ١٩ ، ٢٠ ، ٢١ ، ٤٩ ، ٥٠
 ٥١ ، ٥٢ ، ٥٣ ، ٥٤ ، ٥٦ ، ٥٨ ، ٦١

علي بن الحسين زين العابدين ٢٤ ، ٢٥ ،
 ٢٦ ، ٤٦
 علي بن عبد الله بن العباس ٣٢ ، ٣٦
 علي بن موسى الرضى ٤٧
 عمر بن الخطاب ١٠ ، ١١ ، ١٢ ، ١٣ ،
 ١٤ ، ١٥ ، ٢٣ ، ٢٤ ، ٣٥ ، ٤٢
 ٤٣ ، ٥١ ، ٥٢ ، ٥٧ ، ٥٩ ، ٦٠
 ٦١ ، ٦٣ ، ٦٤ ، ٦٥ ، ٦٦ ، ٦٧
 عمر بن سعد بن أبي وقاص ٢٤ ، ٢٥
 عمرو بن جرموز ١٧ ، ٥٥ ، ٦٤
 عمرو بن الحمق ٢٣
 عمرو بن العاص ١٨ ، ٥١ ، ٦٥ ، ٦٧
 عمرو بن عبيد ١٧ ، ٥١ ، ٥٤ ، ٥٦
 العمرية ٥٦
 عيسى بن مريم ٨٢ ، ٨٣ ، ٩٤
 عيسى بن موسى بن علي العباسي ٤١ ، ٤٧
 غيلان الدمشقي الشامي ، أبو مروان ٦٢ ،
 ٦٣
 الغيلانية ٦٣ ، ٦٤
 فاطمة ١٠ ، ١١ ، ١٥ ، ٢٤ ، ٢٥ ، ٤٢ ،
 ٤٣ ، ٤٤ ، ٤٥
 الفاطمية ٢٥ ، ٢٦
 فضل الحدق ٥٠
 الفضل بن دكين ، أبو نعيم ٦٥
 فضيل الرسان ٤٢
 الفطحية ٤٦ ، ٤٨
 الفلاسفة ١١٤ ، ١١٦ ، ١٢٢ ، ١٢٣ ، ١٢٥
 القاسم بن الخليل الدمشقي ٥٥
 القارونية ٧٨
 قریش ١٠ ، ١٣ ، ١٦ ، ٢٦ ، ٥٦ ، ٦٢ ،
 ٦٣ ، ٦٤ ، ٦٦
 القطعية ٤٧ ، ٤٨
 القولورية ٧٩ ، ٨٠
 الكابلي ، أبو خالد ٢٥ ، ٢٦
 كثير بن عبد الرحمن الخزاعي ٢٦
 كثير النواء ٤٣
 الكرايبيسي ٦٧

النصارى ٤٥ ، ٧٦ ، ٧٨ ، ٧٩ ، ٨٠ ، ٨٢ ، ٨٤ ، ١١٤
 النظام ، إبراهيم بن سيار ٥١ ، ٥٢ ، ٥٣ ، ٥٦ ، ٩٩ ، ١٠٨ ، ١١٣ ، ١٢٣
 النفس الزكية ، انظر محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب
 النفسانية ٧٨
 النقالوسية ٧٨
 نيقالوس حاضره الخواريين ٧٨
 هارون بن سعيد العجل ٤٣
 الحريرية ٣١ ، ٣٢
 هشام بن بشر ٦٥
 هشام بن الحكم ٩٣
 هشام بن سببر الدستواني ٦٥
 هشام بن عبد الملك ٤١
 هشام بن عمرو الفوطي ٥٥ ، ٥٦ ، ٩٩
 الهشامية ٥٥ ، ٥٦
 واصل بن عطاء ١٧ ، ٥٢ ، ٥٤
 الواقفة ، الواقفية ٤٧ ، ٤٨
 الوالسية ٧٩
 الوالينطية ٨٢
 وكيع بن الجراح ٦٥
 وليد بن أبان الكرابيسي ٦٧
 الوليدية ٦٧
 يحيى بن سعيد القطان ٦٥
 يحيى بن معين ٦٦
 يزيد بن معاوية ٢٤
 اليعقوبية ٨٠ ، ٨١
 الياني ٨٠
 اليهود ٧٤ ، ٧٥

٦٤ ، ٨٩ ، ٩١ ، ٩٣ ، ٩٤ ، ٩٥ ، ٩٩ ، ١٠١ ، ١٠٤ ، ١٠٨
 المعتزلة البغداديون ٦١ ، ٨٨ ، ٩٦ ، ٩٧
 المغيرة بن سعيد ٤١ ، ٤٦
 المغيرة ٤١ ، ٤٢ ، ٤٦ ، ٤٨
 الملاكية ٧٨
 الملكية ٧٩ ، ٨٠
 المليون ١٢١
 المتانية ٧٣ ، ٧٤
 المنجمون ١٢٠ ، ١٢٢
 المنصور الخليفة ، أبو جعفر ٣١ ، ٣٢
 منصور بن أبي الأسود ٤٢
 المنصورية ٤٠ ، ٤٢
 المنطقيون ١١٨ ، ١١٩
 المهاجرون ١٠ ، ١٢ ، ١٣ ، ١٥
 المهدي الخليفة ٣١
 الموحد ٧٦ ، ٨٢ ، ٩١
 موسى النبي ٧٦
 موسى بن جعفر الصادق ٤٧ ، ٤٨
 الموسائية ٤٨
 الناشئ ، عبد الله بن محمد ٧٣ ، ٧٤ ، ٨٢
 ٨٩ ، ٩٢ ، ٩٣ ، ٩٤ ، ٩٥ ، ٩٦ ، ٩٧ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ١٠١ ، ١٠٢ ، ١٠٣ ، ١٠٤ ، ١٠٥ ، ١٠٦ ، ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١٠ ، ١١١ ، ١١٢ ، ١١٤ ، ١١٥ ، ١١٧ ، ١٢١
 نافع بن الأزرق ٦٨ ، ٦٩ ، ٧٠
 الناووسية ٤٦ ، ٤٨
 نجدة بن عامر الحنفي ٦٨ ، ٧٠
 النجدية ٦٨ ، ٧٠
 نسطور ٧٨
 النسطورية ٧٩ ، ٨٠ ، ٨١

الأماكن

صفين ١٨	أحجار الزيت ٤١
صنماء ٢٢	أرمينية ٨١
الطمية ٤٦	إصبهان ٣٧
فدك ١٠	بابل ٧٦
كابيل ٣٥	بدر ٣٤
كربلاء ٢٤	البصرة ١٦ ، ١٨ ، ١٩ ، ٥٥
الكوفة ٢٤ ، ٤١ ، ٤٧	بغداد ٦٦
المدائن ٢٢	البيقاع ٤٣
المدينة ١٥ ، ١٦ ، ٢٦ ، ٧٠	بيت المقدس ٧٦
مكة ١٦ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٢٩ ، ٤٦	الجبال ٣٥
مؤتة ٥١	خراسان ٣٠ ، ٣١ ، ٣٤ ، ٣٥
النهروان ١٩ ، ٦٨	خيبر ١٠ ، ٢٢
وادي السباع ١٧ ، ٥٥ ، ٦٤	رضوى ٢٦ ، ٢٧ ، ٣١
اليامة ٧٠	سقيفة بنى ساعدة ١٠ ، ١٢ ، ١٥
	الشام ١٨ ، ١٩ ، ٢٥ ، ٦٠
	الشرأة ٣٠ ، ٣٧